

मु द्र कः

श्री. वि. गं धे,  
एम. ए., एस्. टी. सी. डी. पी. ई.  
प्र दी प मु द्र णा ल यः  
ध न तो ली, ना ग पु र म्

○ 552/1000

3746

प्र का श कः

37656

वे दा न्द के स री  
ना. पै. पं डि तः  
पा ता ले श्व र प थः  
म हा ल, ना ग पु र म्

स र्वा धि का रः

सु र क्षि तः

प्र थ मा आ वृ त्तिः

२६ जु लै १९५३

# सूक्तिरत्नावली



षोडश्याष्टिः

श्रीगुलाबराव महाराजः

---

प्रकाशकः

वेदान्तकेसरी ना. पै. पंडितः

---

मूल्यम् ५ रुपकाः

॥ श्रीज्ञानेश्वरमाउली समर्थ ॥

## प्रास्ताविकम्

विदर्भप्रदेशेषु सुप्रथितयशोभिर्जनुवान्वैरप्यखिलविश्वस्य पदार्थजात-  
मातिसूक्ष्मत्वेन प्रत्यक्षीकुर्वन्निस्तत्रभवद्भिः प्रज्ञाचक्षुष्कैः प्रातःस्मरणचरणैः  
श्रीगुलाबरावनामाभिधानैर्विरचितं दार्शनिकं, विशेषतश्च ज्ञानोत्तरसगुण-  
भगवद्भक्तिप्रतिपादकपरं संस्कृतग्रंथं प्रकाशायितुं कानप्यमन्दानन्दाननुभ-  
वामो वयम् ।

ग्रंथेऽस्मिन् “ नारदभक्तिसूत्रभाष्यम् ” इत्यादिशार्ङ्गिकनिर्दिष्टा विषयाः  
स्वतंत्राऽखंडग्रंथत्वेनप्रकाशनार्हा अपि हस्तलिखितलेखकानां दिवंगतत्वेन,  
पत्राणां जीर्णत्वेन संशयावहाः त्रुटिताः अपूर्णाश्च । अतः एषां खंडितग्रंथाना-  
मेकत्रसमावेशेन इयं षोडशयष्टिः इति ग्रंथः प्रकाश्यतेऽस्माभिः ।

श्रीमतां महाराजानां कस्मिन् विषयेऽपरिचय आसीत् इति वक्तुं न  
पार्वते कैश्चिदपि । चतुर्दशविद्यान्तर्गतश्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासादिषु सर्वासु  
च भाषासु तेषां ज्ञानं हस्तामलकवत् सुस्पष्टमासीदिति तत्समान-  
कालिकाः सर्वे विद्वांसः सविस्मयं कथयन्ति, अनुभविष्यन्ति च ग्रंथपाठकाः  
सानन्दपुरःसरम् ।

ग्रंथेऽस्मिन् वेदवेदान्तन्यायमीमांसाधर्मशास्त्रव्याकरणपुराणाऽऽयुर्वेद-  
विषयकं विशेषतश्च भगवद्भक्तिवैशिष्ट्यप्रतिपादकं गंभीरविवेचनं पण्डिता-  
नामपि बुद्धिमाकुलीकुर्वत् आप्तवचनादिप्रमाणपुरःसरं प्रतिपादितमस्ति,  
संस्कृतभाषालेखनशैली तु सूत्रमयी व्यापकार्थबोधिन्यपि सुबोधिनी च, या  
भगवतां श्रीमच्छंकराचार्याणां लेखनपरिपाटीमनुस्मारयति, अस्तु ।

ग्रंथस्यास्य शुद्धाऽशुद्धत्वनिरीक्षणे अत्रभवतां विद्वद्भार्याणां सदाचार-  
विचारशीलानां विद्वैकव्यसनानां न्यायव्याकरणादिशास्त्रज्ञानां भोसलासंस्कृत-

महाविद्यालयप्रधानाध्यापकानां श्रीमतां अम्बादासशास्त्रीपाण्डेमहोदया-  
नामतीव साहाय्यमभवत् येन ते सर्वथा धन्यवादार्हाः । उपकृतोऽयं  
प्रकाशकस्तैर्महाभागैः ।

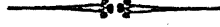
अपरं च प्रदीपमुद्रणालयाधिपतिभिः श्रीमद्भिः गंधेमहाशयैः मुद्रण-  
मतीवप्रयत्नपूर्वकं सुखचिरं कृतमित्यतस्तेऽपि धन्यवादार्हाः । श्रीमद्भिः  
स्कंदखोतमहाभागैर्मुद्रितशोधने साहाय्यं दत्तमतस्ते धन्यवादार्हाः ।

अन्ततः सर्वतंत्रस्वतंत्राणां महाराजानां अयं ग्रंथः संस्कृतभाषा-  
भिश्चैस्तत्त्वजिज्ञासुभिः पामरैः पण्डितैश्च मननपूर्वकमवश्यमेव पठनीय  
इत्यस्मद्विज्ञातिः इति शम् ।

---

॥ श्रीज्ञानेश्वरमाउली विजयतेतराम् ॥

## ग्रंथकर्तुः स्वल्पचरित्रम्



अस्ति विदर्भप्रान्ते अमरावतीजनपदे माघाननामको ग्रामः यत्रासन् बाहुल्येन “मोहोडज्ञातयो” “रजपूत”जातीयाः सूर्यवंशीया वसिष्ठगोत्रोत्पन्ना श्रीगोंदूजीमोहड इति ख्यातः काश्चित् शिवभक्तः कृषिजीवनपरस्तत्र निवसति स्म । तस्य धर्मपत्नी साध्वी “अलोकाबाई” इति विश्रुता प्रस्तुतचरित्रनायकश्रीगुलाबरावमहाराजमाघाढमासे शुक्लपक्षे १८०३ तमशकाब्दे सुषुवे ।

श्रीगुलाबरावमहाराजाः बाल्यावस्थायां केनचित् रोगेणार्ता मासत्रय-मक्षिणी निमीत्याऽऽसन् । तदाप्रभृति ते यद्यपि लोकदृष्टयान्धास्तथापि तेषां ज्ञानदृष्टिरप्रतिहतगतिः सूक्ष्मातिसूक्ष्मदर्शनसमर्थाऽऽसीदित्यत्र नास्ति संशयावकाशः ।

चतुर्थे पंचमे वा वयसि हस्ततालिकानिनादनं इतस्ततः शिरोवि-घूर्णनं जवेन षरितो नर्तनं नेत्रविस्फारणं मुखविकसनं इत्यादीः उन्मत्तवद् बाललीलाः विलोक्य उन्मत्तोऽयमिति मन्यन्ते स्म अज्ञाः । परंतु दूरत एव कंकणध्वनिश्रवणमात्रेण अमुकनामिका स्त्री आगतास्तीतिकथनं, सोमल-विषस्य अतिमात्रत्वेन सेवनं, प्रज्वलन्त्याः शय्यायास्तैलांशस्यैव दहनं, न तु शय्यायाः इत्यादिचमत्कृतिदर्शनेन समाहतचेतसो नराः श्रीगुलाबराव-महाराजम् अलौकिकत्वेन मन्वानास्तत्र परिनिष्ठितमनसो बभूवुः ।

एवं चंद्रकलाक्रमेण वृद्धिं गतानां श्रीगुलाबरावमहाराजानां मुखात् पंचदशवर्षे अभंगवाणी प्रवृत्ता । पूज्यपादानां श्रीमतां ज्ञानेश्वराचार्याणां

ज्ञानेश्वर्यमृतानुभवदिदुर्बोधग्रंथानां सुगमां तत्त्वपरिप्लुतां नितान्तगंभीर-  
भक्तिप्रधानां प्रवचनपरिपाटीं विलोक्य, किमु वक्तव्यं मृदुचेतसां भगवद्भ-  
क्तिपराणां, किन्तु निरीश्वरवादिनां नानाकुतर्कग्रस्तमनसां स्वयं सुशिक्षिताः इति  
भण्यमानानां चेतांसि द्रवीभूतानि मस्तकानि च पादयोर्नतानि संजातानि ।

आसीत्तस्मिन् माधानग्रामे सीतारामजीभोयरनामकः कश्चिद् गृहस्थो  
यस्य गृहे श्रीमतां महाराजानां गमनं प्रत्यहं भवति स्म । एकैनेव मुष्टिप्रहारेणेदं  
कठिनत्वचं जलपरिपूर्णं नारिकेलफलं भङ्क्षयसि चेत्, अहं मम नर्त्री  
भार्यात्वेन ते प्रदास्यामीति विनोदेन श्रीसीतारामजीमहाशयानां माता  
अवोचत् । ओमित्युक्त्वा महाराजैस्तथैव कृतम् । अग्रे तथैव कन्यया सह  
तेषां विवाहो जातो यस्या नामधेयं मनकर्णिकाबाई, इति । साऽपि साध्वी  
परमार्थोचिताऽऽचारे विचारे च सर्वथैवाधिकारिणी सहचारिणी पातिव्रत्य-  
धर्मपरा श्रीमहाराजसेवैकपरा च बभूव ।

पाखंडमतखंडनार्थं सांसारिकदुःखाकुलजनानां सुगमसुलभोपायं दर्शयितुं  
श्रीमहाराजैः माधाननामकं स्वग्रामं परित्यज्य अमरावती, नागपुरम् इत्यादि  
नगरेषु परिभ्रमणं कृत्वा दुर्मतप्रचारयिष्णुभिः पंडितमानिभिः विवादित्सुभिश्च  
सार्धं विविधविषयेषु विवादं कृत्वा तन्मतानि निराकृतानि । तत्त्वजिज्ञासूनां  
सुमुक्षूणां च सदुपदेशं कृत्वा सन्मार्गः प्रदर्शितः । एतेन महाराजानां कीर्त्या  
मोदः सर्वत्र प्रसृतः । महाराष्ट्रे च तन्मतानुयायिनः सर्वतः प्रकीर्णाः ।

भोः सुज्ञाः पाठकमहाभागाः ! अस्मिन् भारतवर्षे अद्यावधि शतशः  
सत्पुरुषाः संजाताः येषां पुण्यबलेन इदं राष्ट्रं पुण्यभूमित्वेन जगति प्रसिद्धम् ।  
शान्दपरनिष्णातेषु ब्रह्मभूतेषु सत्पुरुषेषु मध्ये श्रीमतां गुलाबरावमहाराजानां  
गणना वर्तमातशतके भवतीत्यत्र नास्ति संशयः । वैदिकधर्मविरोधिमत-  
खण्डनपटुत्वं, सर्वशास्त्रार्थतत्त्ववित्त्वं, सर्वभाषाकोविदत्वं, सदाचारविचा-  
रशीलत्वं, अखंडश्रीकृष्णभक्तिरतत्वं इत्यादि सद्गुणसमुदयस्तेषु निवसति स्म ।

जन्मान्धा अपि न्यायवेदवेदान्ताद्यार्धशास्त्रग्रंथेषु पाश्चात्यग्रं  
 पृष्ठस्य कस्मिन् परिच्छेदे केन लेखकेन किं प्रतिपादितं, तच्च  
 इति प्रमाणपुरःसरं कथयन्ति स्म इत्यत्र अत्रभवतां श्रीम  
 एव प्रमाणम् ।

श्रीचरणानां अद्यावधि विविधविषयतत्त्वप्रथिताः  
 प्रकाशिताः । संप्रति अयं षोडशग्रंथश्च प्रकाश्यते सानन्दम् ।

एवंविधां निगूढपरमार्थतत्त्वां स्वकीयां वाङ्मयीं मूर्तीं  
 जिज्ञासूनां कृते निघाय १८३७ तमशकान्दे भाद्रपदे सुदि  
 (ख्रिस्ताब्दम् १९१५) पुण्यपत्तने समाधिस्थाअभूवन् श्रीमद्



## नारदीयभक्तिसूत्रभाष्यम्

यत्सत्तया जगत्सत्यं यत्प्रतीतिः प्रतीयते

यदानंदेन सानंदं तं श्रीज्ञानेश्वरं नुमः ॥

भक्त्यावश्यं कृत्वाधिकरं गन्

अथातो भक्तिं व्याख्यस्यामः ॥१॥

अ. मा. भक्तिर्याह्या न वात्र प्रवदति न हि सज्ज्ञानकर्मादिसिद्धेः ।  
 ग्राह्या यत्मात्प्रसादः शिवपदरजसां तां विना जायते नो ।  
 सौकर्याद्विग्रहं त्री प्रपतति न यतः कोऽपि वर्णो महात्मा ।  
 ब्रह्मज्ञानोपलब्धावपि हरिपरमानंदतायै श्रयेत ॥१॥

इह खलु “यं सर्वे देवा नमान्ति मुमुक्षवो ब्रह्मवादिनश्च । ब्रह्मभूतः  
 प्रसन्नात्मा न शोचति न कांक्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मन्द्राक्तं लभते पगम् ।  
 आत्मारामाश्च मुनयो निर्ग्रेथा अप्युरुक्रमे । कुर्वत्यहैतुर्को भक्तिमित्यंभूतगुणो  
 हरिः । मुक्ता अपि लीलया विग्रहं कृत्वा भजन्ते । सत्यपि भेदाभगमे नाथ  
 तवाहं न मामकीनस्त्वम् । सामुद्रो हि तरंगः कचन समुद्रो न तारंगः” इति  
 श्रुतिस्मृतिभाष्यादिवचनशतेभ्योऽस्ति मुक्तानामपि पंचमपुरुषार्थापन्नाथ  
 भगवच्चरणरत्नाकरं सेततधारारूपेण समालिगन्त्या भक्तेरपेक्षा । तथैवैक्या  
 निवृत्तेऽपि निखिलाविद्योपाधौ रसास्वादरूपेण ज्ञानाभिमानरूपेण वावशिष्टं  
 प्रागूर्णं निवर्तत इति संप्रदायचूडामाणीभिः श्रीमत्सद्गुरुज्ञानेश्वराचार्यपूज्य-  
 चरणैरुपपादितम् । अतस्तस्याः सलक्षणस्वरूपं भगवन्दिर्लोकानुग्रहोपाहित-  
 चेतनचरणैः श्रीमन्नारदाचार्यैः सूत्रितं तत्प्रज्ञानुसारेण बालः पितरं रंजयन्निवा-  
 व्याकृतशब्दैर्विबुधोमि । तत्रेदमादिमं सूत्रमथातो भक्तिं व्याख्यास्याम इति ।

अथेति । “ॐ कारश्चाथशब्दश्च द्रावेतौ ब्रह्मणः पुरा । कंठे भित्वा  
 विनिर्घातौ तस्मान्मांगलिकाणुभावेति” स्मृत्योच्चारणमात्रेणाथशब्दो भंगलरूपः ।



तस्यार्थाश्चारंभाधिकारानंतर्याणि । तस्मादर्थत्वेनारंभाधिकारानंतर्येषु योजनीयः ।  
 अधिकारोऽस्या भक्तेः स्वातंत्र्यादन्यसाधननिरपेक्षरूप इति बोध्यः । अत्र  
 हि जाप्रच्छ्रुतिश्च भवति “ सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज । अहं  
 त्वां सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ” । जीर्णभावं गता पुनः संस्था-  
 पिता भक्तिर्नारदेनेति पाञ्चेतिहासादारंभोऽपि घटते । आनंतर्ये तु पराभाक्ति-  
 विषयकं “ ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न कांक्षति । समः सर्वेषु भूतेषु  
 मद्भक्तिं लभते परामि” गति ज्ञानानंतरमेव पराभक्तिप्रातिप्रतिपादनात् । ननु  
 ज्ञानिन उपासनायां न प्रवर्तन्ते कृतकृत्यत्वात् । तथाचोपासना कर्तवुद्धित्वाज्ज्ञान-  
 विरोधिनी भवति । यदपि सूर्यस्य मृगजलमिव मिथ्यात्वादुपासनापि दृढ-  
 बोधस्य न विरोधिनी तदपि मंदबोधस्य तु भवत्येव विरोधिनी भेदबुद्धि-  
 संभवात् । उपास्यमन्यदहमन्य इति भेदधियैवोपासना भवति । ततः सा सर्वं  
 खल्विवदं ब्रह्मेत्यादिज्ञानप्रतिपादिकाभिः श्रुतिभिर्विरुध्यते । अतो मंदज्ञानिभिः  
 सा त्याज्यैव । अथ मन्यसे विक्षेपानिवृत्त्यर्थं मंदज्ञानिभिरपि सा ग्राह्येति चेन्न  
 “ आवृत्तिसरकृदुपदेशादि” गति न्यायात्तेषां विक्षेपशांतिर्वेदान्तश्रवणावृत्त्यैव  
 भवति । यस्य तु दृढबोधस्तस्यापेक्षैव नास्तीति प्रतिपादितमाचार्यैरनपेक्षा-  
 धिकरणे । अथ लोकसंग्रहार्थं सा ग्राह्येति चेन्न, सा तस्मिन्विधिवोघनेऽसमर्था  
 उच्यते । सत्यमुपासनायां न संभवति ज्ञानिनां प्रवृत्तिस्तस्याः सर्वब्रह्मधी-  
 विरोधित्वाद्भक्तिस्तु सर्वब्रह्मबुद्ध्या न विरुध्यते; यतो त्वंपदलक्ष्यात्मप्रेमैव  
 ज्ञानाभिमानपरित्यागेन सर्वभूताधिष्ठाने तत्पदार्थे भगवति समापन्नं सद्भक्ति-  
 संज्ञामाप्नोति । व्युत्थाने ज्ञानिन आत्मप्रेमाम्भियुक्तो देहाहंकारो भवति । स  
 मा भवत्वित्यपेक्षयैव तस्य सर्वव्यापकस्य भगवतोऽन्वयेन सर्वभूताधिष्ठाने  
 प्रेमधिपायिणी मूर्तिर्ज्ञानानंतरमपि न विरुध्यते । अत एव “ मुक्ता अपि  
 लीलया विग्रहं कृत्वा भजन्ते ” इत्युक्तमाचार्यैः । एवं मंदबोधस्यापि  
 विरोधिनी न भवति भक्तिः सर्वकर्मार्पणरूपत्वात् । प्रारब्धपूर्वको  
 व्यवहारो बहुविधः । तदनुबोधेन सर्वकार्यकरणवेलायां वेदान्तश्रवणं न

संभवति । अस्थिरत्वात् । भगवति कर्मोपपन्नं तु संभवत्येव “यत्करोषि यदश्राप्ति  
यज्जुहोसि ददासि यत् । यत्तपस्यसि कौतैय तत्कुरुष्व मदपेणम् ” ।  
इति जाप्रच्छ्रुतेः । “यद्यत्कर्म करोमि तत्तदखिलं शंभो तवाराधनम्”  
“शय्यासनस्थोऽथपथिव्रजन् वा स्वस्थः परिक्षीणवितर्कजालः । संसारत्रीज-  
क्षयमीक्षमाणः स्यान्नित्यमुक्तोऽमृतभोगभार्गी” इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । योग-  
वालिष्टाद्याकरेषु जीवन्मुक्तिविवेकादिप्रकरणेषु च व्यवहारसंपादका ज्ञानिनः  
समाधिनिष्ठाः ब्रह्मविद्वरिष्ठा इत्युपपादितम् । स समाधिरपि भगवत्प्राणिधाने-  
नैव भवतीति शांडिल्यभक्तिशास्त्रपातंजलयोगशास्त्रयोरभिप्रायः । यदपि  
प्रारब्धानुसारेणैव ज्ञानिनो वर्तते । येषामधिकभोगदायकं प्रारब्धं तेषामविक-  
भोगप्रवृत्तिर्भवति । ज्ञानं तु समानमेव । ततो मुक्तिरपि समा । ईश्वरोऽपि  
न प्रारब्धं हंतुं शक्नोति तेनैव न्यायकृता संकल्पितत्वात्तथापि भक्तिरहि-  
तानामेवैष नियमः । अन्यथाऽनीश्वरत्वप्रसंगात् । ज्ञानानंतरं परमेश्वरस्य  
यथा न्यायकर्तृत्वं स्वीकृतं त्वया तथा दयालुत्वं किं नांगीकुरुषे । तस्मा-  
द्भक्तिमतां प्रारब्धाभिभवं कर्तुं शक्नोति परमेश्वरः । नाशस्तु भोगेनैव  
भवतीति तत्त्वम् । यदपि “ज्ञानादेव तु कैवल्यम्”मिति श्रुत्याऽन्यानपेक्षत्वं  
कृतकृत्यत्वं ज्ञानिनामस्तीति प्रतिपाद्यते तथापि तद्विदेहमुक्तिविषयकम्  
जीवन्मुक्तिसुखार्थं ज्ञानिनामपि भगवदाश्रययोगापेक्षा त्वस्त्येवेत्याह भगवती  
श्रुतिः “आत्मक्रीड आत्मरतिः क्रियावानेष ब्रह्मविदां वरिष्ठः” । वक्ष्यंति  
त्राचार्याः “सा तु कर्मज्ञानयोगेभ्योऽप्याधिकतरेति” । अतः शब्दो हेत्वर्थः ।  
व्याख्यास्यामः प्रतिबंधान्दूरीकृत्य प्रकटीकरिष्यामः । तत्र च ज्ञानिनां सा  
प्राप्ता न वेति संशये कर्मयोगज्ञानैश्चित्तशुद्धयैकाग्र्यावरणमंगादिलाभाज्ञैव  
प्राप्येति प्राप्ते ब्रूमः । ज्ञानेऽहंत्वृत्तिप्रधाने व्युत्थानवाहुल्यदर्शान्द्रगवद्वृत्ति-  
प्रधान आत्मनिवेदने परमानंदानुभवाज्ज्ञानिनामपि भक्तिर्प्राप्येवेति । यदि  
ज्ञानिनामपि भक्तिर्प्राप्यां तर्हि कर्मिभिर्योगिभिः कर्तृत्वत्रादिभिश्च सा प्राप्येति  
किमु वाच्यम् । तथाच शास्त्रम् “नैष्कर्म्यमभ्यच्युतभाववर्जितं न शोभते

ज्ञानमलं निरंजनम् । कुतः पुनः शश्वदभद्रमीश्वरे न चार्पितं कर्म यदप्य-  
कारणम् ॥ इत्येत्सर्वं बहुषु स्थलेष्वग्रे प्रदर्शयिष्यामः । नन्वनिर्वचनीयं  
प्रेमस्वरूपमित्यग्रिमपूत्रेण भक्तेरनिर्वाच्यत्वे प्रतिपिपादयिषितं तस्या व्याख्यान-  
प्रतिज्ञा विरुध्यत इति चेत्प्रष्टव्यस्त्वस्माभिः । कोऽयमनिर्वचनीयपदार्थ-  
स्त्वयाऽभिमतः । सर्वथा वागगोचररूपो वा सदसद्विलक्षणरूपो वा ? ।  
पक्षद्वयेऽपि नास्मदभिमतोऽर्थः ज्ञातस्त्वयेति ब्रूमः । आद्ये यथाऽनिर्वचनीयं  
ब्रह्मापि श्रुत्याऽतद्व्यावृत्तिप्रकाश्यमंगीकृतं ब्रह्माधिन्द्रिस्तथा भगवति प्रीति-  
धारामंतत्यस्थानरूपः प्रतिबंधः शब्देन निवर्तत इत्यस्माभिरपि स्वीक्रियते ।  
मायायानतिव्याप्तेर्न द्वितीयः पक्षो युक्तः । प्रकृष्टे प्रेम्णि भावोत्कर्षे वचन-  
विस्मृत्यप्रवृत्ती एवानिर्वचनीयपदविषयिण्यावित्यग्रे उपादयिष्ये ॥१॥

भक्तिलक्षणाधिकरणम्

सा त्वस्मिन्परमप्रेमरूपा ॥२॥

अ. मा. सापेक्षा वानपेक्षा भवति परपदेच्छैव सापेक्षरूपा ।  
मोक्षः कृष्णो निजात्माऽपि ।ह न विरहितः प्रीतिरूपाश्च यस्मात् ।  
आत्मप्रीतेर्विगर्वा भगवति लभते पूर्णसद्भक्तिसंज्ञाम् ।  
तस्मादास्मिन्परेशे द्रुतपरमतमप्रेमतः साऽनपेक्षा ॥ २ ॥

कैवं प्रतिज्ञाता भक्तिः किमधिकरणमित्यत आह । सेति । अस्मिन्  
अपरोक्षभूते परमेश्वरे । अस्मिन्निति पदेन नित्यपरोक्षपरमेश्वरवाद्यो निरस्तः ।  
स चास्तिभगवद्भक्तिविमुखानामजागलस्तनभूतवेदान्तिनाम् । ते चेत्यं जल्पति ।  
निखिलब्रह्मांडाधिष्ठानेन दूरत्वात्परमेश्वरो नित्यपरोक्ष एव । अपरोक्षस्तु  
त्वंपदविशिष्टो जीव इति । दुर्युक्तमेतच्छ्रुतियुक्तिविरोधात् । श्रुतिस्तु बृहदार-  
ण्यकैऽतर्थामीप्रतिपादिका “ यो विज्ञाने तिष्ठन्विज्ञानादंतरो यं विज्ञानं न वेद  
यस्य विज्ञानं शरीरं यो विज्ञानमंतरो यस्यत्येष त आत्माऽन्तर्थाभ्यमृतः ”  
( वृ. ३।७।२२ ) न ह्यंतर्थाभिणः परिच्छित्तिः कल्पयितुं शक्या तस्य  
सर्वव्यापकत्वात् । न हि परिच्छित्तिं विना दूरत्वं संभवति तथाऽदृष्टत्वात् ।  
न हि दूरत्वं विना पारोक्ष्यं वक्तुं योग्यम् । न हि दूरत्वविशिष्टमेव पारोक्ष्यं  
किंत्वाद्भूतमप्यमानादिति चेत्त्वंपदविशिष्टस्य जीवात्मनो लक्ष्यरूपावृत्तत्वात्तदप्य

परोक्षं न स्यात् । एवमपि चेत् तत्त्वपदयोः परोक्षज्ञानेनैव मुक्त्यापत्तेः ।  
न ह्यमत्वापादकमभानापादकमावरणं च जातेऽसत्त्वापादकमेवेश्वरेऽतस्तन्निवृत्त्य  
ईशपरोक्षज्ञानमेवापेक्ष्यामित्यपि वक्तुं शक्यम् । परोक्षज्ञानेनासत्त्वापादकावरण-  
निवृत्त्याऽभानापादकावरणाभावे भगवद्भानभावादपरोक्षतासिद्धेः । नापि  
भगवत्स्वभाव एव परोक्षत्वम् । परोक्षत्वे जाते औपाधिकत्वात्स्वभावपरोक्ष्या-  
भ्युत्पत्तेऽतर्थाभित्वासंभवाच्छ्रुतिप्रमाणव्याप्तेः । तथा हि जाग्रच्छ्रुतिरपि  
भवति “उग्रद्रष्टानुमंता च भर्ता भोक्ता महेश्वरः । परमात्मेति चाप्युक्तो  
देहेऽस्मिन्पुरुषः परः” “ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन्  
सर्वभूतानि यंत्रारूढानि मायया” “तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत ।  
तत्प्रसादात्परां शान्तिं स्थानं प्राप्स्यसि शाश्वतम्” इति भगवतैव हृद्देशेऽस्मिन्देहे  
इत्याद्युक्त्या परमेश्वरस्यापरोक्षत्वं वर्णितम् । तमेवापरोक्षमेव शरणं ब्रजेत्य-  
प्याज्ञतं च । भगवत्त्वादा अपि “अनुवपत्तेस्तु न शारीरः” इति सूत्रभाष्ये  
एवमेवाहुः । तथाहि भाष्यम् “ब्रह्मैवोक्तेन न्यायेन मनोमयत्वादिगुणं न तु  
शारीरो जीवो मनोमयत्वादिगुणः । यत्कारणं सत्यसंख्य आकाशात्मा  
अवाकी अनादरः ज्यायान् पृथिव्या इति चैवंजातीयका गुणा न  
शारीर आङ्गस्थेनोपपद्यंते । शारीर इति शरीरे भव इत्यर्थः ।  
नन्वीश्वरोऽपि शरीरे भवति । सत्यं शरीरे भवति न तु  
शरीर एव भवति । ज्यायान्पृथिव्या ज्यायानंतरिक्षात् आकाशवत्स-  
र्वगतश्च नित्यः इति च व्यापित्वश्रवणात् । जीवस्तु शरीर एव भवति तस्य  
भोगाधिष्ठानाच्छरीरादन्यत्र वृत्त्यभावात्” । जीववत् सुखदुःखप्राप्तिस्तु ‘न  
तु शरीर एव भवति’ इत्यादि भाष्येण परिहृता । अतः परमेश्वरापरोक्षत्वे न  
काचिदनुपपत्तिः । नाप्यंतर्थाभिनि मंजुपादिवदावरणं संभवति । मंजुपादेरि-  
वानरणस्य देशकृतत्वाद्देशकालयोश्चकल्पितत्वात्पृथिव्याकाशाद्यंतर्थाभित्वश्रु-  
तेश्च । श्रुत्या तत्कृतदेशादिकस्य च कार्यत्वात्नहि कार्यं कारणमावृणोति ।  
दृष्टविरोधात् । नापि जलकार्यरूपो फेनो जलमावृणोतीतिवदीश्वरकार्यमपीश्वर-

मातृगोतीति वक्तुं योग्यम् । परदृष्टयैव ज ठावरणवजीवदृष्टयैव परेशावृतत्वात् । तथापि गले पतितं ते भगवत्पारोक्ष्यमिति चेन्न । ज्ञानेनावरणविनाशे हृदये भगवदपरोक्षत्वोपलभात् । तदा जीव एव परेशो भवति किं तत्रेश्वरापरोक्षत्वेनेति चेन्न । ज्ञानिनां व्युत्थाने प्रारब्धभोगादौ प्राप्तवैकल्ये दुःखित्वादीव दर्शनात् । तर्ह्यपरोक्षभगवद्भक्त्या किं नैतत्प्रतीयत इति चेच्छुणु । ज्ञानिन्याविद्यालेशः सर्ववैदान्तिभिः स्वीकृतः । स विक्षेपरूप एव नावरणरूपस्तथापि जीवस्य तद्दशवर्तित्वमेव । “मायाविंबो वशीकृत्य तां स्यात्सर्वज्ञ ईश्वरः” इति स्मृतेः । परमेश्वरस्तु विक्षेपशक्तिमपि वशीकरोति अतस्तद्भक्त्या प्रारब्धाभिभवो वागृणनिवृत्तिश्चोपपद्येते । कोऽयमीश्वरो भवन्मते । द्वैतवादि-कल्पितो नित्यज्ञानादियुक्तो वा सत्तात्रयवादिः कल्पितो मायाप्रतिविंबो वा सत्ताद्वयवाद्यभिमतो विंबभूतः शुद्धो वा ? । नाद्यस्त्वयाद्वैतसंप्रदायाभ्युत्थमात् । न द्वितीयः । ज्ञानेनोपाधिनिवृत्तावाभासनिवृत्तेः । नापि तृतीयः । “जीवे ज्ञानाभासेन करोतीति” नृसिंहतापनीयश्रुतिविरोधादिति चेदुच्यते । न ह्यस्मन्मते द्वैतवादिस्वीकृत ईश्वरोऽस्ति । केवलनिमित्तकारणमसावंतत्वमसर्वज्ञता चेत्यादिसूत्रैर्निराकृतः । नापि सत्तात्रयवाद्यभिमतमीश्वरं ब्रूमहे । सिद्धान्तहानेः । परिशेषात्तृतीय एवेश्वरोऽस्माकमस्ति । स च दृष्टिसृष्टिवादिभिर्विवरणानुसारिसत्तात्रयवादिभिश्चांगीकृतः विंबभूतः शुद्धो वेति निर्धारितः । जीवस्तु तस्याध्यासिक आभासः ‘आभास एव चेत्यादि सूत्रात् । “नहि तस्य यो विज्ञाने तिष्ठन् विज्ञानमंतर्यमयतीत्यादिश्रुतिप्रतिपादितं, यत्समाश्रित्य त्वया परमेश्वरापरोक्षत्वं स्थापितं च, तदंतर्यमिदमेव न संभवति विंबस्योपाधि-बहिर्भूतत्वादुपाधेर्र्द्धांडावर्तिव्यापकत्वादित्यापि शंकरनीयम् । अस्माभिरवच्छेदवादानंकीकारात् । यद्यप्युपाधिः प्रतिविंबं पृथगिदं करोति तथापि न विंबप्रतिविंबयोर्मध्ये तात्त्विकी परिच्छिन्निमुत्पादयति । अतः प्रतिविंबाभासस्य स्वप्रकाशरूपाश्रयभूतत्वे सत्युपाधिबहिःस्पष्टत्वे सत्यपि गुणरूपेण साभासोपाधिभासकत्वात्साभासयोः संध्यभावादाभाससामिहितत्वमनु-

पाधिपक्षपातित्वं च विबलक्षणम् । तदंतर्यामित्वेन न विरुध्यते । साभासोपाधिं शुद्धमेव भासयत्यतस्तदेवांतर्यामीतिचेदस्तु । दृष्टिसृष्टिवादे शुद्धस्यागीश्वरत्व-  
स्वीकारात् । विबभूतस्य शुद्धस्य च सर्वथा भेदाभावात् । कथं तर्हि विब-  
भूतत्वं प्रथमं निर्दिष्टम् । उच्यते । प्रतिविंबापेक्षिकविबत्वरोपावच्छिन्नस्य  
शुद्धत्वावधारणार्थम् । यद्यपि जीवशुद्धयोर्भेदो वाचारंभणमात्र एव तथापि  
जीवस्तूपाधिसंश्लेषविशिष्ट ईश्वरस्तु तदसंश्लेषविशिष्ट इति बोध्यम् । अतो  
नोपाधिनिवृत्तागीश्वरस्यापि निवृत्तिः । विवरणकारैर्मुक्तौ तदभेदस्वीकाराच्च ।  
येषां मते मायाप्रतिविंब ईश्वरस्तेषांमते मायाविद्याभेदांगीकारेऽविद्याया एव  
ज्ञानविरोधित्वादीश्वरोपाधिनिवृत्त्यभावः । तदभेदांगीकारे त्वीश्वरेऽप्यावरण-  
संभवात्सर्वज्ञत्वहानिः । अथ विक्षेपशक्तिप्रधानायामेवाविद्यायां प्रतिविंबस्य  
परमेश्वरस्य स्वीकारात्तदुक्तमिति चेन्न । विक्षेपांशस्य ज्ञानविरोधित्वेऽन्यथा  
तन्निवृत्त्यसंभवात् । प्रारब्धनिवृत्त्यैव तन्निवृत्तिरस्तीतिचेत्प्रारब्धमेव विक्षे-  
पोत्पादकमिति गले पतितम् । तदा विक्षेपशक्तेः सादित्वात्तदुहितस्येश्वरस्यापि  
सादित्वं स्यादनिष्टमेतद्वैदिकानाम् । अतोऽस्मदुक्त एव समीचीनः पक्षः ।  
न हि सावरणं प्रारब्धं विक्षेपोत्पादकमित्यपि वक्तुं शक्यम् । प्रारब्धस्यां-  
तःकरणाद्याश्रयत्वेन विक्षेपस्वरूपत्वात् । न च “ तस्य तावदेव चिर ”  
मित्यादिश्रुत्युपपत्त्यर्थमेवाविद्यालेशांगीकरणं योग्यम् । “ यं सर्वे देवा नमंति  
सुमुक्षवो ब्रह्मवादिनश्चेति ” श्रुत्यैव ब्रह्मज्ञानानंतरं भगवद्भक्त्या विक्षेप-  
निवृत्तिप्रतिपादनादस्मन्मत एव समन्वयः । न च “ जीवेशावाभासेन  
करोती ” त्यादिश्रुतिविरोधः । आभासशब्देनाजहल्लक्षणया प्रतिविंबापेक्षिक-  
विबत्वरोपावच्छिन्नस्य विबस्यापि ग्रहणात् । नन्वीश्वरस्य नित्यत्वान्युपगमे  
दृष्टिसृष्टिवादहानिरिति चेन्न । अनाद्यतिरिक्तविषय एव दृष्टिसृष्टिस्वीकारात् ।  
नात्र सत्तान्नयवादापात्तिः “ यद्यत्प्रातिभासिकं तत्तदेव भ्रांतिवैलायां व्याव-  
हारिकमिति सर्वत्र योज्यामिति ” निरंजनभाष्यात् । नहि वासिष्ठपूर्वापरलोचने-  
नाप्यनादौ दृष्टिसृष्टिः स्वीकर्तुं शक्या । कारणात्मना स्थायित्वस्वीकारात् ।

प्रथमपि जीवस्य सृष्टिकर्तृत्वाभावे दृष्टिसृष्टिवादहानिरितिचेन्न सप्रार्थिस्य शक्ति  
 श्रीमच्छंकराचार्यैः सामान्यत्वेन प्राज्ञव्यवहारस्वीकारवत्त्वामिर्जीवकर्तृत्वाभ्यु-  
 पगमेऽपि भगवतोऽनुमंतृत्वाभ्युपगमात् । तदनुमंतृत्वं द्विविधम् । जीव-  
 याचनावच्छिन्नं संध्यभावात्स्वाभासकल्याणानुभूत्यावच्छिन्नं च । कल्याणमिष्ट-  
 मिति सुखेच्छया प्रतीयते जीवे । तत्र च प्रथममनुमंतृत्वं सर्वकर्तृत्व-  
 सर्वशक्तिमत्त्वसर्वज्ञत्वादिशब्दैरुदाह्रियते । द्वितीयमनुमंतृत्वमनुग्रहरूपं  
 वदन्ति । तत्र प्रथमं जीवकर्मनियामकम् । द्वितीयं तु कल्याणोपाय-  
 सूचकम् । अनुमंतृत्वद्वयमपि भगवल्लीङ्गैव । न प्रयोजनवती प्रवृत्तिः ।  
 “लोकवत्सु लीलाकैवल्य”मिति वादरायणीयन्यायात् । न यत्र यत्रस्य भाष्ये  
 लीलासंकोचः कुत्रापि प्रतिपादितो भगवत्पूज्यपादैः । प्रत्युत “आप्तकामस्य  
 कास्पृहेत्यादि” श्रुतिभिर्युक्तिमिश्र लीलैव समर्थिता । तर्हि कथं जीवस्य  
 कर्मफलमुक्त्यादि प्रयोजनं सिध्यतीति चेदुच्यते । यथा नृगातिना लीलयो-  
 त्सुष्टेन द्रव्येण प्रयोजनवंतो बहवो रंका जीवन्ति तद्वद्भवल्लीलायापि जीवः  
 कर्मफलमुक्त्यादि प्रयोजनं साधयति । नहि मिथ्याभामानुमोदनेनैव लीला-  
 मिथ्यात्वं शंकनीयम् । बाळसमाधानार्थं निर्मिताया मृत्कन्यकाया मिथ्यात्वेऽ-  
 पि मातुर्लीलासत्यत्वदर्शनात् । नन्वेवं भगवत् उन्मत्तवच्चेष्टा स्यादिति चेत् ।  
 उन्मत्तवच्चेष्टा कस्यापि प्रयोजनं सिध्यति । भगवल्लीलाया तु सिध्यत्येव  
 जीवप्रयोजनम् । उन्मत्तवच्चेष्टा पुनर्दुर्गुणान्विता निंदावहा च न तथा हरे-  
 लीला दोषान्विता । न च लीलयैव जीवसुखदुःखशक्तिरि नैर्घृण्यवैषम्ये  
 न्याताम् । प्रथमाया लीलाया जीवयाचनावच्छिन्नत्वात् । नापि वेदशब्दैर्जीवे  
 भगवतैव प्रेरिता याचनेति वक्तव्यम् । सर्वथा नानुश्रविकाणां पश्चाद्दर्शनामपि  
 मुखकामनादर्शनात् । याचनाश्रुतयस्त्वनुवादपराः । अथवा कथमावह्यामि  
 पितरमिति पृष्ठवति नंदने तातेत्यावहयेति मातुरुत्तरवत्ताः वेदितव्याः दृष्ट-  
 साधनं याचितुमजानंतं जीवं “दुरितानिपरासुवे” इत्यादिवचनानि भगवतैव  
 कृपयोपदिष्टानि । अस्त्वेषम् । द्वितीयानुग्रहाख्या लीला तु भवत्येवोन्मत्त-

इति चेन्न जीवष्टमात्रपरत्वात् । तत्र प्रथमानुमोदनेन मृष्टयादीशनशीलत्वं  
 तृतीयानुमोदनेन तु स्वभक्तिवर्धकत्वमित्युपपन्नम् । स्वभक्तिवर्धनायैव  
 तृतीयया लीलया भगवच्छरीरोपलब्धिस्तच्च भगवच्छरीरमनुध्यस्तविवर्त  
 न ज्ञानेन निवर्तनीयमधिष्ठानाविरोधित्वात्कनककुण्डलादिवत्सूर्य-  
 वाकृतिवच्च । जाप्रच्छ्रुतिरपि भवति “ अजोऽपि सन्नव्ययात्मा  
 तानामीश्वरोऽपि सन् । प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाभ्यात्ममाययेति ” ।  
 यया लीलयेत्यर्थः । अस्याः श्रुतेर्नीलकंठभाष्यं प्रमाणार्थं संगृह्यते  
 “ किं तर्हि योगिनां सर्वज्ञत्वप्रसिद्धेस्त्वं जातिस्मरो जीवोऽसीत्याशङ्क्याह  
 ज इति । देहान्निकृष्टस्याजत्वाव्ययत्वे “ न त्वेवाहं जातु नासमित्यत्र  
 धिते । इह तु विशिष्टस्यैव ते उच्येते । ईश्वरोऽपीत्यनेन देहान्नि-  
 ष्टस्यास्मदादेरपीश्वरत्वं “ तत्वमसि ” “ अहं ब्रह्मास्मीत्यादिश्रुतिप्रसिद्ध-  
 ो देहविशिष्टस्यैवाजत्वानित्यत्वे दृढीक्रियेतेऽन्यथाऽनीश्वरत्वप्रसंगात् । न ह्या-  
 यान्तर्यामिणः परमेश्वरस्य हिरण्यगर्भश्रुत्वादिविशिष्टो देहो जन्मव्ययवानिति  
 शक्यमकर्मजत्वात् । कर्मफलस्य हि पराकाष्ठा हिरण्यगर्भशरीरप्राप्तिः । न च  
 पुरुषो ह वै नारायणोऽकामयत अत्यतिष्ठेयं सर्वाणि भूतानि अहमेवेदं सर्वं  
 मिति स एतं पुरुषमेवं पंचरात्रं क्रतुमपश्यत् ” इत्यादिना शतपथे  
 यणाख्यस्य परमात्मनः “ सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपात् । स भूमिं  
 तो वृत्वात्यतिष्ठद्दशांगुलम् ” इति “ पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं  
 । ” इति च पुरुषसूक्तप्रतिपाद्यस्य सर्वाणि भूतान्यतिक्रम्य स्थितस्ये-  
 यापि शरीरं पंचरात्राख्यकर्मविशेषफलमिति श्रूयत इति वाच्यम् ।  
 नारायणशब्देन हिरण्यगर्भस्यैव विवक्षितत्वात् । न हि परमेश्वरस्य  
 कामस्य सर्वानतिक्रम्य स्थितस्य पुनरत्यतिष्ठेयं सर्वाणि भूतानीति  
 ना भवति । ननु परमेश्वरोऽपि कामना दृष्टा “ सोऽकामयत बहुस्यां  
 येय ” इति चेच्छ्लाघनीयप्रज्ञो देवानां प्रियः । यत आत्तकामस्य का



स्पृहेति श्रुतेः । लोकवत्तु लीलाकैवल्यमिति न्यायाच्च निस्पृहस्य लील्यैव  
 ब्रह्मांडकोटीः सृजतो भगवतो राजगोपालस्य कर्मकिंकरेण कर्मणा  
 सार्वार्थ्यं प्रार्थयता साग्यमापादयति । तस्मान्न कर्मफलं भगवतः शरीरम् ।  
 अत एव न भौतिकम् । विराट्मूत्रात्मारिक्तस्य भौतिकस्याभावात्  
 तस्माद्युक्तमजोऽपि सन्निति । ननु भगवच्छरीरस्य किमुपादानम् । अविद्येति  
 चेन्न परमेश्वरे तदभावात् । जीवाविद्या चेन्न शुक्तिरजतादेरिव तुच्छत्वापत्तेः ।  
 चिन्मात्रं चेन्न । चितः साकारत्वाद्योगात् । तथात्वे वा तस्यातीन्द्रियत्वापत्तिः ।  
 तस्मात्किमालंबो भगवद्देहो देवर्गागर्भप्रवेशजननवात्यकौमार्यौगंड्यावैवनादि-  
 प्रतीतिविषय इति । चेच्छुणु । प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाभ्यात्ममाययेति ।  
 अयमर्थः— जीवात्मानो ह्यनात्मभूतां प्रकृतिं तेजोवन्नात्मिकां पंचभूतात्मिकां  
 वाधिष्ठाय संभवन्ति जन्मादीलभन्ते । अहं तु स्वां प्रत्यगनन्यां प्रकृतिं  
 प्रत्यक्चैतन्यभेदेत्यर्थः । तदेवाधिष्ठाय न तूभादानान्तरम् । आत्ममायया  
 स्वीयमायया संभवामि । यथा कश्चिन्मायावी स्वयं स्वस्थानादप्रच्युत-  
 स्वभावोऽप्यदृश्यो भूत्वा स्थूलसूक्ष्मभूतान्यनुपादायैव केवलया मायया द्वितीयं  
 मायाविनं स्वसदृशमेव सूत्रमार्गेण गगनमारोहन्तं सृजति, एवमहं कूटस्थ-  
 चिन्मात्रोऽग्राहः स्वमायया चिन्मयमात्मनः शरीरं सृजामि तस्य बालाद्य  
 वस्थाश्च सूत्रारोहणवद्दर्शयामि । एतावांस्तु विशेषः । लौकिकमायावी  
 मायामुपसंहरन् द्वितीयं मायाविनमप्युपसंहरति । अहं तु तामनुपसंहरन्  
 स्वविग्रहमपि नोपसंहरामीति । एवं हि सति हिरण्यश्मश्रुवादिलक्षणाविग्रह  
 योगिनश्चैतन्यस्य अंतस्तद्धर्मोपदेशादित्यादिन्यायसिद्धं वियदाद्युपादानत्वलक्षणं  
 सर्वेश्वरत्वं युज्यते नान्यथेति । तस्मात्सिद्धं परमेश्वरस्य मायामयं शरीरं  
 नित्यामिति । एकेनैव देहेन विवस्वतमुपदिश्य त्वामप्युपदिशामीति ।  
 अन्यत्रापि “ नित्यैव सा जगन्मूर्तिरिति सावधारणं प्रतिज्ञायते । देवानां  
 कार्यसिद्धयर्थमाविर्भवति सा यदा । उत्पन्नेति तदा लोके सा नित्याऽप्याभि-  
 र्धीयते” इति । नित्याया अप्याविर्भावापेक्षया सूर्यस्येव बाल्यादिक-

मुत्पत्याद्युपगम्यते । नैतच्छरीरं कर्मजन्यम् “त्वं जातो भवसि विश्वतो मुखं”  
इति श्रुतिविरोधात् । नन्वस्नदादीनामिव व्याक्तिमत्त्वाद्द्वयविरूपं पांचभौतिकं  
तच्छरीरमिति चेन्न “अवयवानामानवस्थयादुभयथापि दंषादिति सूत्राच्च  
भूतानां जडत्वे कथं शरीरारभसामर्थम् । मायैवेति चेत्तस्या अपि  
जडत्वमभ्युपगतमस्ति सर्वैः । ईश्वराधिष्ठिततयैवेति चेत् । किमीश्वरो  
जगदुपादाने स्वतंत्राऽभ्युपगतस्त्वयाऽहोस्वितरतंत्रः । द्वितीये जिवत्वापत्तिः ।  
आद्ये इष्टापत्तिः । स वशो लीलया कथं साकारो भवितुं नार्हति । कर्मजन्य-  
शरीरे कर्मार्पणेन कर्मानिर्हाराऽसंभवात् श्रुतौ स्मृतौ च शरीरवति भगवति  
कर्मार्पणाविबोधनात् न धेतद्कर्मवच्छरीरं कर्मजन्यम् । तर्ह्यस्तु त्रिगुणा-  
त्मकमायाजन्यं भाष्योक्तेरिति चेन्न । त्रिगुणात्मकमायाजन्यत्वे भगवत्यावरण-  
संभवात् । भाष्यं हि तुष्यतु दुर्जन इति न्यायेन परदृष्टिविषयम् । तर्हि  
भवतु शुद्धसात्त्विकमायाजन्यमिति चेत् किं भगवता शुद्धसात्त्विकमाया  
पारतंत्र्येण तच्छरीरं गृहीतमाहोस्विस्वातंत्र्येण । नाद्यः; उपर्युक्तदोषप्रसंगात्  
द्वितीये लीलैव ते गले पतिता । लीलैवास्तु शरीरं किं मध्ये  
शुद्धसत्त्वग्रहणेन । अथ न हि भगवताच्छि दृश्यते मनसोऽभावादिच्छां  
विना शरीरग्रहणं चाशक्यमिति चेत्कथं तव मतेऽपीच्छां विना भगवान्  
सृष्टिमुत्पादयति । ईक्षणादिति चेदस्मन्मतेऽपि प्रथमया लीलया सृष्टेरीक्षणं  
द्वितीयया लीलया च शरीरग्रहणमिति वक्तुं शक्यते । तथा चोक्तं ब्रह्मणा  
भागवते गर्भस्तुतौ “अस्यापि देव वपुषो मदनुग्रहस्य स्वेच्छामयस्य न तु  
भूतमयस्य कोऽपि । नेशे महित्त्ववासितुं मनसांतरेण साक्षात्तैव, किमुतात्म  
सुखानुभूतेः ( भाग. स्कं १० अ-श्लो- ) अत्र मदनुग्रहस्येत्येकवचनं  
मुख्यजीवानुग्रहाभिप्रायम् । अनुग्रह एव शरीरं सैव स्वेच्छा । “न तु  
भूतमयस्येति” कार्यत्वेन कर्मजन्यत्वं भूतकार्यत्वेन मायाजन्यत्वमित्यपास्तम् ।  
अतिरोहीतार्थमन्यत् । किमेवं तव भगवदाकारस्वीकार आग्रहः । तवापि किं

तस्य निराहारस्वीकार आग्रहः । तस्य सर्वव्यापकत्वाच्छरीरस्य  
 शित्वादिति चेदेकेशित्वदूषणे किं दूषितं त्वया । एकदेशोपाधिरु-  
 हितचैतन्यम् । आद्ये सर्वव्यापकस्यापि सर्वदेशावाच्छिन्नत्वादेकदेश-  
 सर्वदेशोपाधि किमर्थमंगीकुरुष्वे । एकदेशोपहितचैतन्यमेव दूष-  
 सर्वदेशोपहितचैतन्यमपि दूषय । देशस्य मात्रमात्रत्वात्तद्वाधे  
 व्याहृतं चेत्तद्वाधे सर्वदेशित्वमपि कुतो न व्याहृतम् । निराक-  
 र्ज्ञानेनेति चेत्साकारस्याप्युपलब्धिज्ञानेनैवास्ति । नापि भगवच्छ-  
 शक्यः । तस्यानध्यस्तविवर्तत्वात् । ननु का तच्छरीरसत्ता । पा-  
 प्रातिभासिकी वा । आद्ये द्वैतापत्तिर्द्वितीये बाधापत्तिः । उभयमप्या-  
 चेदुच्यते । प्रतिभासानुमोदनावाच्छिन्ना पारमार्थिकी सत्ता । किं  
 मासते । जीवस्याप्येवं पारमार्थिकी सत्ता प्रतिपादिता विवरणकारैः  
 दृष्टान्तेन । प्रतिबिम्बं न हि छाया भवितुमर्हति । तल्लक्षणाभावात्  
 दिशि पुरुषमुखादिकं तस्यां दिश्येव छायामुखादिकमनुभूतं  
 प्रतिबिम्बस्य मुखादिकं तु तद्विपरितीमिति । नाप्यनिर्वचनीयमुखान्त-  
 सजातीयत्वदर्शनात् । नाप्यालोकावर्तनमालोकस्य मुखदर्पण-  
 सामान्यत्वात् । नेत्रांतरवर्तित्वेऽपि बायमुखमिति व्यवहारासंभवे-  
 त्त्रिबाप्रतीत्यापातात् । किं तर्हि प्रतिबिम्बं नाम । श्रुणु । चक्षुर्द्वारा-  
 णि करणवृत्तिश्चक्षुःप्रोधिदेवतालोकसहकारेण दर्पणं विषयीकृत्य दर्प-  
 दर्पणपराङ्मुखीभूय शक्तिमेव प्रीवास्थं मुखं विषयीकरोति । तदेव प्रति-  
 तन्मुखाभिन्नत्वात्सत्यमेव । मदीयमिदंमुखाभीतिप्रत्याभिज्ञादर्शनात्  
 विवृत्वस्य न्यूनसत्ताकत्वमुपाधेस्तत्पक्षमातिवाद्बोध्यम् । प्रतिवि-  
 एवोपाधिककल्पितः । विवृत्वधर्मारोपस्तु प्रतिबिम्बापेक्षिकः । न प्रति-  
 वा कल्पितमेवं दार्ष्टान्तेऽपि मायोगाधौ न चेतनस्य छाया भवितुमर्ह-  
 वानिर्वचनीयाऽऽमाशोत्पत्तिश्चेतनस्योत्पत्तेरसंभवात् । उत्पत्त्यसंभव

करणे भाष्यकृद्भिर्जीवोत्पत्तेरपि निराकरणात्पूर्वोक्तन्यायेन मायावशात्  
 ब्रह्मप्रतिबिंब एव जीवः । तस्यापि पारमार्थिक्येव सत्ता । कुतस्तर्हि बिंबभूतस्य  
 परमेश्वरस्य लीलासाकारस्यापि सा न भवेत् । ननु नोपाधिसत्यतां विना  
 प्रतिबिंबस्थितिरिति चेन्न स्वाप्रिकमुखस्य स्वाप्रिकदर्पणेऽपि प्रतिबिंबसंभवात् ।  
 न तत्राप्युपाधिसमसत्ता कर्तव्यं शकनीयम् । ऐंद्रजालिके दर्पणेऽपि  
 स्वमुखप्रतिबिंबसंभवात् । कुतस्तर्हि भक्तिपदतीर्थामृते प्रतिबिंबवादं  
 प्रतिक्षिप्याभासवाद एव क्रोडीकृतः । शृणु । आभासवादेनापि भक्तिर्वक्तुं  
 शक्यत इति प्रौढियोतनायैव । किंतु प्रतिबिंबवादेनैव जीवपारमार्थिकसत्ता-  
 वत्समीचीनतया भगवच्छरीरस्य पारमार्थिकी सत्ता निर्धारयितुं शक्यते ।  
 नापि द्वैतापत्तिः लक्षणे विवर्तपदनिवेशनात् । नापि प्रतिभासापत्तिरनध्यस्त-  
 पदनिवेशनात् । अनध्यस्तविवर्तपदलक्षणं तु बहुषु ग्रंथेषु निष्पादितमस्माभिः ।  
 नापि जीवाविद्यानिवृत्तौ भगवच्छरीरनिवृत्तिः । ज्ञानस्यावरणविवर्तकत्वाद्भ-  
 गवच्छरीर आवरणाभावात् । न तच्छरीरं कर्मजन्यमिति भाष्यकारादिभिर-  
 प्युपपादितम् । भगवच्छरीरं मायाजन्यं स्याच्चेदवश्यं ज्ञाननिवर्त्यं भवेत् ।  
 परं चार्जुनस्य ज्ञाने जातेऽपि श्रीकृष्णशरीरसत्त्वदर्शनात्सिद्धमेव तच्छरीरमनध्य-  
 स्तविवर्तम् । कनककुंडलादिवत् । ननु तर्हि त्रयादीनामप्यनध्यस्तविवर्तत्वं  
 स्यात्सत्यम् । मृत्तिकादृष्ट्या त्रयादीनामप्यनध्यस्तविवर्तत्वम् । ब्रह्मदृष्ट्या तु  
 तेषामविद्यावत्वाद्युपपदुत्पत्तेश्चाध्यस्तविवर्तत्वमेव । तथादर्शनात् “ज्ञानज्ञेय-  
 प्रभेदेन यथा स्वप्नं प्रतीयते” इति वाक्याच्च । श्रीकृष्णशरीरं तु ब्रह्मदृष्ट्या-  
 प्यनध्यस्तविवर्तमेव । न मायाकार्यम् । शुद्धसत्वमायाया रजोगुणं विना  
 कार्यप्रवृत्त्यसंभवात् । तमोगुणं विना नियमनाभावाच्च । तथाभ्युपगमे मलिन-  
 सत्त्वाभ्युपगमेन भूतकार्यत्वापत्तिः । नापि विश्वेशक्त्याख्यमायाकार्यं भगवच्छ-  
 रीरं, तस्य प्रारब्धावष्टंभं विना स्यात्तुमशक्यत्वात् । नन्वस्तु तर्हि प्रारब्धावष्ट-  
 ंभविशेषकार्यं भगवच्छरीरं मायाकार्यमिति चेन्न । भगवतः स्वप्रारब्धांगीकारे  
 जीवत्वापत्तेः । सर्वथा परप्रारब्धजन्यत्वांगीकारे घटादिभोग्यवज्जडत्वापत्तेश्च ।

नापि स्थादिसेचेतनभोग्यवत्परप्रारब्धजन्यमिति वाच्यम् । स्थादीनामपि स्वप्रारब्धेन पत्युर्भोग्यत्वदर्शनात् । यथा स्त्रीप्रारब्धेन पतिर्भोग्यस्तथा पत्युः प्रारब्धेन स्थापि भोग्या । भोगस्तु भोक्तृचेतनस्यैवोभयशरीरास्थितस्य । न तद्वत्परमेश्वरो भोक्ता कर्मलपाभावात् । अन्यथा सुखिदुःखित्वादिप्रसक्त्या जीवत्वापत्तेश्च । तस्मान्न परप्रारब्धजन्यं भगवच्छरीरम् । नापि केवलजीवभावनाजन्यं स्वप्रवक्तुच्छत्वापत्तेर्जागरेऽप्रतीत्यापत्तेश्च । तस्माज्जाते तत्वेऽप्यर्जुनाय यच्छरीरस्य प्रतीतिस्तद्भगवच्छरीरमनध्यस्ताविवर्तमेव परिशेषादवगंतव्यम् । न तत्र दृष्टिसृष्टिस्वीकारः । प्रमाणेन तन्नित्यत्वावगमात् । प्रमाणं तु श्रुतिरेव त्रिपादमहानारायणोपनिषदि पूर्वकांडे द्वितीयाध्याये । “साकारो द्विविधः सोमाधिको निरुगाधिकश्च । सनस्ताविद्योपाधिसाकारः सावयवः । सावयवत्वादवश्यमानित्यं भवत्येव ” एवं ब्रह्मदृष्ट्याऽध्यस्तविवर्तस्य साकारस्यानित्यत्वं प्रतिपाद्य विद्यावृत्त्या निरुगाधिकसाकारमाह । “निरुगाधिकसाकारस्त्रिविधः । ब्रह्मविद्यासाकार आनंदसाकार उभयात्मकसाकारश्चेति ” । अयमाशयः — निरुगाधिब्रह्मज्ञानेऽप्रतिबंधकत्वात्सहायकत्वाच्चायुर्धृतमित्यादिवत् विद्योपहितसाकारेऽपि निरुगाधिक एव । अनध्यस्तविवर्त इत्यर्थः । ज्ञाते तत्वेऽपि ज्ञानानंतरं विद्वदंतःकरणे यो ध्यानरूपो भगवदाकारः स ब्रह्मविद्यासाकारः । ब्रह्मविद्वृत्तेर्विद्यारूपत्वाद्यदपि तस्य विषयपरा वृत्तिरविद्याकार्यं तदपि भगवत्परा वृत्तिर्विद्याकार्यमेव । विद्याफलजीवन्मुक्त्यविरोधात् । यस्तु नित्योऽप्यनध्यस्तविवर्तो भक्त्या यावदाधिर्भावं तिरोहितो लीलाविग्रहः स आनंदसाकारः । प्रबलतरप्रेम्णा स एव ध्यानेन सदनीकृतः हृदयावच्छिन्नो यदाधिर्भवति तदा ह्युभयात्मकसाकारो ज्ञेयः यथाहुस्तातचरणाः “ऐसे जे मत्पर । उपासिती निरंतर । ध्यानमिधें घर । माझे ज्ञाले” (ज्ञा. अं. १२ ओ. ८०) अयं भावः — ज्ञाते तत्वे ब्रह्मविद्यासाकारो भक्तौ प्रवेशयति आनंदसाकारस्तु परप्रेमदानार्थं विरहं वर्धयति । उभयात्मकसाकारस्सवत्युत्कटप्रेम्णाविर्भूय योगेऽपि वियोगोपलालनं परिचाययति ।

ययोक्तं राधासुधानिधौ “अंकस्थितेऽपि दयिते कमपि प्रलयं हा मोहनेति वचसा विदधत्यकस्मात् । श्यामानुरागमदविवहलमोहनांगी श्यामामगिर्जयति कापि निकुञ्जसीम्नि ” । अथवा “आनंदो विषयानुभवो नित्यत्वं चेति संति धर्मा ब्रह्मणो ह्यपृथक्त्वे पृथगिवावभासंते ” इति पंचपादिकाकृदुक्तेर्विद्यावृत्त्या सच्चिदंशयोः पृथगिव भाने ब्रह्मविद्यासाकारः । आनंदंशस्य पृथगिव भाने आनंदसाकारः । उभयस्याप्येकभवनान्दन्ध्यस्ताविवर्तः श्रीकृष्णो शुभयात्मकसाकारः । अत्रायमाशयः—विद्वान् व्युत्थाने विशेषेण सच्चिद्रूपं ब्रह्मानुसंधत्ते । तस्मिन् सत्ताज्ञानयोरेव विशेषाभिव्यक्तिदर्शनात् तदैवायं विश्वस्य सच्चिद्रूपेण ब्रह्मविद्यासाकारत्वमनुभवति । समाधौ सर्ववृत्तिनिरोधादानंदस्य प्राधान्येन पृथगिव भाने आनंदसाकारत्वमनुभवति । भक्तौ तु क्रीडालिंगनारिरूपेण व्युत्थाने प्रेमैकतानवृत्तिरूपेण समाविस्तत्र श्रीकृष्णसाक्षात्कारादुभयात्मकसाकारत्वमनुभवति । एवमपि दर्शयति श्रुतिस्तत्रैव । “विद्याप्राधान्येन विद्यासाकारः । आनंदप्राधान्येनानंदसाकारः । उभयप्राधान्येनोभयात्मकसाकारश्चेति । अस्य त्रिविधस्यापि साकारस्य पुनर्द्विविधत्वमाह श्रुतिः । “त्रिविधसाकारोऽपि पुनर्द्विविधो भवति । नित्यसाकारो मुक्तसाकारश्चेति ” । मुक्तसाकारोपपत्तिमग्रे वक्ष्यामः । नित्यसाकारश्रुतिरुदाह्रियते । “नित्य साकारस्त्वाद्यंतश्चून्यः शाश्वतः ” । नायमारभ्यः भूतकार्यत्वाभावात् नापि परिणामः प्रकृतिकार्यत्वाभावात् । नाप्यध्यस्तविवर्तः मायाकार्यत्वानभ्युपगमात् । तस्मादवयवभ्योऽनारम्भमाणत्वात् ब्रह्मण एव कर्त्तरणादिरूपत्वात्त्रिरवयव एव । तदेवाह श्रुतिः “तस्मादेव निरुपाधिकसाकारस्य निरवयवत्वात् स्वाधिकमपि दूरतो निरस्तमेव ” । अपरा श्रुतिरपि “विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतो मुख ” इति । जाग्रच्छ्रुतिरपि “सर्वतः पाणंपादं तत्सर्वतोऽक्षिशिरोमुखं । सर्वतः श्रुतिमह्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठतांति । अत एव पादचुंबनेन मुखचुंबनानंदमनुभवन्ति भागवताः । अत्रेदं चोच्यम् । “परब्रह्मणः परमार्थतः साकागनिराकारौ स्वभावसिद्धौ ” । का वाभ्युपगतस्य नित्यसाकारस्य सत्ता ? ।

पारमार्थिकी व्यावहारिकी प्रातिभासिकी वा । आद्ये सर्वे ब्रह्म साकारं किञ्चिद्वा ।  
 नाद्यः साकारोपाधौ परित्यक्तं जीवेन तदैक्यमनुभवितुमशक्यत्वात् ।  
 तत्प्रतिपादकश्रुतीनां च निराकारश्रुतीनां च व्याकोपात् । नापि द्वितीयः  
 व्यापकस्याप्राधि विना किञ्चित्त्वं कल्पयितुमशक्यत्वात् । उपाध्यंगीकारेऽ  
 त्रैवोद्धृतनिरुपाधिकसाकारश्रुतेर्व्याक्रेपः । एवं द्वितीयोऽपि पक्षो न घटते ।  
 त्वया सत्ताद्वयवादाङ्गीकारात् भगवच्छरीरस्य प्रारब्धकार्यत्वानङ्गीकाराच्च ।  
 नापि तृतीयः । अनन्तरोक्तदोषापातात् स्वाप्नवत्तुच्छत्वापत्तेश्च । हंत तर्हि  
 श्रुतिरेव मिथ्या वक्तीति कल्पय । नैवं कल्पयामोऽस्माभिः श्रुतेः स्वतः  
 प्रामाण्याभ्युपगमात् । किंतूक्तार्थानां गतिमेवैवं चिंतयामः । यथाहि  
 प्रकाशात्मयस्युक्ते विंबप्रतिविंबवादे विंबत्वप्रतिविंबत्वधर्मयोर्मिथ्यात्वाभ्युप-  
 गमेऽपि विंबप्रतिविंबयोः स्वरूपं सत्यामित्युपगच्छति तद्विदस्तद्वद्वयमपि  
 उपाधिमिथ्यात्वाभ्युपगमेन तदुपहितस्य विद्यावच्छिन्नस्य वा साकारस्य  
 सत्यत्वमभ्युपगच्छामः । तस्मात्प्रतिभासावच्छिन्नगारमार्थिक्यस्य सत्ता । न तु  
 सर्वथा प्रातिभासिकी अनध्यस्तत्वात् । नापि सर्वथा पारमार्थिकी विवर्तत्वात् ।  
 नाप्यनित्यतापत्तिः । संसारस्यानाद्यनन्तत्वात्तत्र प्रतिविंबापेक्षया विंबभूतस्यापि  
 यावत्संसारस्तावत्स्वीकारात् । अत एव परमार्थशब्दो गौण उक्तः । न  
 श्रुत्यर्थं उपबृंहणं विना स्वतश्चित्तनीयः । “ इतिहासपुराणाभ्यां वेदं  
 समुपबृंहयेत् । त्रिमेत्यल्पश्रुताद्वेदो मामयंप्रहरीष्यतीति स्मृतौ” तत्प्रतिषेधात् ।  
 तस्माच्छ्रुत्युपबृंहणमप्युदाहर्तव्यमिति चेच्छृणु । “ घृतकाठिण्यवाद्रिप्राः  
 केवलं कृपयैव तु । आविर्भूतं महानंदं तांडवं करुणाठयम् ( स्कंद पुराण )  
 अन्यत्रापि “न कार्यत्वादन्तियोऽयं नंदनंदनविग्रहः । उपचाराद्धि कार्यत्वं तत्र  
 पौराणिका जगु”रिति । अत्रोपपत्तिं वदति दैवज्ञपंडितमृतः परमार्थप्रपायाम्  
 “ चिदानंदमात्ररूपस्य ब्रह्मणोऽहं प्रतिष्ठा प्रतिमा वनीभावः । यथा वनीभूतं  
 तेज एव सूर्याकारं भवति यथा च वनीभूतः परिमल एव कर्पूराकारो भवति

तद्वादित्यर्थः ” तस्मात्प्रतिभासावच्छिन्ना परमार्थसत्तैवास्यांगीकर्तव्या । नाप्यवच्छेदकमिथ्यात्वेनावच्छिन्नमिथ्यात्वमितिवाच्यम् । मृगांबववच्छिन्नभूमत्तासत्यत्वदृष्टान्तोपपत्तेः । नाप्यवच्छेदकप्रतिभासनिवृत्त्या तदवच्छिन्नस्यापि निवृत्तिः । यावदनंतवद्दजीवाभासप्रतिभासानंत्येन तदवच्छिन्नस्य परमार्थसत्ताकानध्यस्तविवर्तस्य नित्यत्वमभ्युपगंतुं मुशक्यत्वात् । एवं प्रतिविंबपक्षपात्यविद्योपाध्यापादितस्य विद्यारूपविंबत्वावच्छिन्नविंबभूतस्य परमेश्वरसंज्ञस्य शुद्धचैतन्यस्यैव पंचपादिकोक्तन्यायेन सज्ञानप्रेमवृत्त्या यत्पृथगिवावभासनं तदेवानध्यस्तविवर्तं भगवच्छरीररूपं सत् क्रीडायां शरीररूपत्वेनानुभूयते जीवन्मुक्तौ । परमार्थतस्तु सर्वं ब्रह्मैवेत्यपि दर्शयति श्रुतिः । “ प्राधान्येन भेद एव वस्तुतस्त्वभेद एव ” इति । अतोऽनध्यस्तविवर्तः परमेश्वरविग्रहः सेव्यः । अथ जीवो नावच्छेदः । उपाधिगमनागमनेन शुद्धस्यापि बंधनसमवात् । नाप्याभासः । उत्पत्यसंभवादित्यधिकरणविरोधात् । नापि प्रतिविंबमुपाधेर्विषमसत्ताकत्वारिक्तु ब्रह्मैवाविद्यया संसरतीति वाक्यादाध्यासिक एव जीवः । तस्य गमनागमनादिकमप्येकस्मिन्नेव स्थाने न लोकांतरे इति सत्ताद्वयासिद्धान्तः । तत्र नेश्वरलाभ इति चेन्न । संक्षेपशारीरकसिद्धान्ताभ्युपगमात्सिद्धान्तविदूक्तमुख्यासिद्धान्ताभ्युपगमाद्वा सत्ताद्वेयऽपीश्वर उपलभ्यते । जीवाविष्टानमीश्वरो विशेषत्वेतनत्वात् । शुद्धं वेश्वरस्तस्यैव वक्ष्यमाणपरमप्रेमास्वदत्वात् तच्छरीरमपि न्यायकरंदोक्तपंचमप्रकारकमुक्तिवत्पंचमप्रकारकमभ्युपगंतव्यम् । न तदप्रसिद्धं भक्तानुभवात् । नापि तन्मायाकार्यं कार्यत्वे हि भौतिकत्वसंभवात् । नापि कारणमायारूपं सर्वथाऽगोचरत्वापत्तेः । अगोचरत्वे भक्तानुभवापलापदोषसंभवाच्च बहुश उपपादितमस्माभिः प्रेमनिर्कुंजे । तच्छरीरमादौ भक्तहृदय एवाविर्भवति । “ भगवानपि विश्वात्मा भक्तानामभयंकरः । आविवेशांशभागेन मन आनकदुंदुभेः ” “ जीवानामिव न धातुसंबंध इत्यर्थः ” इति श्रीमद्भागवततट्टीकाभ्यामवगम्यते भित्तिरसायनेऽपि “ भगवान् परमानंदः स्वरूपः स्वयमेव हि । मनोऽपतस्तदाकारः किमन्यदवाशिष्यते ” इति श्रीमन्मधु-



सूदनाचार्यैः “मुक्ता अपि लीलया विग्रहं कृत्वा भजंते” इत्याचार्यैरप्यभिप्रायो दर्शितः । न तच्छरीरं वैकुण्ठादिलोकस्थं परोक्षमिति मंतव्यम् । वैकुण्ठादिलोकेऽपि भक्तार्थमेवैतत् प्रकटनमैतिह्यप्रामाण्यात् । अतोऽतर्थामितया तत्पदार्थपरमेश्वरस्यापरोक्षत्वेन तच्छरीरमनव्यस्तविधितं भक्तानुभवगम्यमपरोक्षमेवेतीदं पदस्य विषयः । अतः सुदूक्तं सूत्रकारैर्भक्त्याधिकरणविवक्षयाऽस्मिन्निति । का सा भक्तिः किं तल्लक्षणं तत्राह । परमप्रेमरूपेति । ननु परमप्रेमास्पद आत्मैव तदपेक्षया परमेश्वरप्रीतिरपि गौणी “न वा अरे देवानां कामाय देवाः प्रिया भवंति आत्मनस्तु कामाय देवाः प्रिया भवंतीति श्रुतेः । आत्मा तु ज्ञानेनाविगम्यस्तस्माज्ज्ञानमात्रमेव भक्तिरितीमं पूर्वपक्षं व्यावर्तयति तु शब्दः । श्रुतौ देवा इति बहुवचनप्रयोगात् परमेश्वरभिन्नदेवतांतरप्रीतिरेव गौणी बोध्या । यत्तुश्रुत्याऽत्मेनः परमप्रेमास्पदत्वं दर्शितं तदपि न जीवरूपेण । जीवस्याध्यासिकत्वात् । किंतु पारमेश्वररूपमेव जीवस्य स्वाभाविकं रूपम् । तदेव परमप्रेमास्पदम् । तदैक्येन हि निर्मलपरमानंदप्राप्तिरिति विवरणकृदुक्त्यभिप्रायात् ज्ञानेनाविद्याकार्याभिमानं परित्यज्य जीवाभिमानं ज्ञानाभिमानं च भगवत्प्रेम्णा परित्यज्यैक्येनान्वयेन साकारपरमेश्वरस्य परमप्रेमरूपां “शिवो भूत्वा शिवं यजेदिति” श्रुतिसिद्धां भक्तिमेव जीवन्मुक्तौ समाश्रयेदिति सिद्धान्तः ।

अमृतस्वरूपा च ॥३॥

तन्नित्यत्वं साधयति । अमृतस्वरूपा चेति । किं मुक्तिर्मक्तेः कठं स्वरूपं वा । फलमेव मुक्तिर्मक्तेर्भवितुमर्हति “भक्तिर्मोक्षप्रदायिनी” गतिवचनात् । मैवं मरंथाः । परमानंदप्राप्तिरेव मुक्तिः । परमानंदभेदस्तु वस्तुतो नैव कलावितुं शक्यः । मत्सहजस्थितिरेव भक्तिरिति तातोक्तेः । भक्तिर्मोक्षप्रदायिनीति वचनं तु गौणीभक्तिप्रतिपादकम् । गौण्या समाधिसिद्धिरिति शांडिल्यसूत्रात् । एवमीश्वरोपासनाफलं योगमिति प्रतिपादकमीश्वरप्रणिधानाद्वेति पातंजलसूत्रमपि गौणीभक्तिपरमेव ।

नन्वीश्वरप्रणिधानं तस्मिन् रमगुरौ सर्वकर्मार्पणमित्युक्तं भाष्यकृता साधनपादे ।  
तथैवेश्वरप्रणिधानेन समाधिर्भवतीति “समाधिसिद्धिरिश्वरप्रणिधानादि”ति तत्रै-  
वोक्तं सूत्रकारैः । त्वमपि “तदर्निताखिलाचारे”त्यादि सूत्रपदैर्भगवति कर्म-  
र्पणरूपां परामर्किं प्राप्तिं शिष्यसि । तर्हि परयैव भक्त्या समाधिसिद्धिरिति  
किमथ न ब्रूये । सत्यम् । यथा सर्वान् चारार्पणं भक्तिलक्षणं प्रतिपादयिष्या-  
मस्तथा तद्विस्मरणे परमव्याकुलत्वमपि भक्तिलक्षणं प्रतिपादयिष्यामो वयम् ।  
गौण्यां परायां तु यद्यप्यस्ति समानं सर्वकर्मार्पणं तदपि गौण्यां पूर्णत्वावाप्ति-  
फलार्थतयाऽव्याकुलीभूतत्वम् । परायां तु भगवदर्थव्याकुलीभूतत्वमिति  
विशेषः । तस्माद्गौण्येव भवति समाधिसिद्धिरिति युक्तमुत्पश्यामः । नापि  
भगवदेकतानतावृत्तौ सत्यां योगफलमवशिष्यते । नापि “यस्य देवे पराभक्ति  
र्यथा देवे तथा गुणैः । तस्यैते कथिता ग्रन्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः” इति  
श्रुत्या पराभक्तिफलमेव ज्ञानमिति वक्तुं शक्यं । ज्ञानिनामपि भगवद्भजन-  
विधानश्रुतेः । श्रुतिस्तु “यं सर्वं देवा नमति मुमुक्षुवो ब्रह्मवादिनश्चे”ति ।  
जाग्रच्छ्रुतिरप्येतदेवार्थं द्योतयति “ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न कांक्षति ।  
समः सर्वेषु भूतेषु मन्द्राकिं लभते परामि”ति । न ह्यस्या भक्तेरनित्यत्वं मन-  
साऽप्याक्षेप्तुं शक्यम् । तस्या असाध्यत्वात् । अनित्यत्वं च कालापेक्षया  
ज्ञायते । काठस्वविद्याकार्यमर्थादेवाविद्यानिवृत्तौ तन्निवृत्तिः । अविद्यानिवृत्तौ  
यदवशिष्यते तन्नित्यमेव कालासंश्लेषात् । भक्तिस्त्वविद्यानिवृत्तावप्यवशिष्यत  
इत्यसकृच्चोपपादितमुपादयिष्ये । किं तर्हि विदेहमुक्तावपि भक्तिरस्त्येव ।  
श्रुणु । एतद्वाक्यपाठ्यं तावत्प्रश्नकोटिमेव प्रवेष्टुं नेष्टे । अद्यावधि त्वयि  
विदेहमुक्तेरज्ञानात् । का वा विदेहमुक्तिस्तवाऽभिमतः । जीवन्मुक्तिरेव  
प्रारब्धनिवृत्तौ विदेहसंज्ञामापद्यत इति चेत्जीवन्मुक्तौ स्थिताभक्तिरपि विदेह-  
मुक्तौ स्थियत इति किं वक्तुं शक्यते । नापि विदेहमुक्तिस्त्वयाऽद्यापि दृष्टा ।  
त्वयि प्रश्नवृत्तिदर्शनात् विदेहमुक्तौ प्रश्नोत्तरादीनामभावाच्च । विदेहमुक्तौ किं  
ब्रह्मवाधो भवति । न तस्य चेतनत्वादिति ब्रवीपि चेत्तद्गानंदस्वरूपाया

भक्तेरपि तत्र बाधो न भवतीति किमर्थं न ब्रवीषि । अतो यस्मादानन्द एव मुख्यप्रयोजनम् । स च प्रेमस्वरूपस्तस्मान्मुक्तिस्वरूपैव भक्तिरिति सिद्धम् ।

भक्तिवस्तुतंत्रत्वाधिकरणम् ।

यल्लब्ध्वा पुमान् सिद्धो भवत्यमृतो भवति तृप्तो भवति ॥ ४ ॥

अ. मा. स्वतो वा परतः शक्ता भक्तिः परत एव च ।

जन्मांतरीयसंस्कारवैराग्यादेरपेक्षणान् ॥

ज्ञानवैराग्यनामानौ भगवद्भक्तिनन्दनौ ।

प्रेम्णश्च वस्तुतंत्रत्वात्समर्था स्वत एव सा ॥

अस्त्विदं फलरूपा भक्तिः । किंतु स्वत एवाविर्भावितुं समर्थाऽहोस्वित्परतः । तत्र तावत्प्राप्तमन्यसामर्थ्यसहकारेणैव साऽविर्भावितुमर्हति । अपेक्षाश्रवणात् । वदति च बहवो बहुजन्मपुण्यानिचयेन भगवति रतिरूपव्यत इति । “बहूनां जन्मनाभंते ज्ञानवान् मां प्रपद्यते” । इदं भगवद्भजनमपि भक्त्याविर्भावे ज्ञानापेक्षां बोधयति । अत्रोच्यते । वस्तुन आविर्भावे प्रतिबंधापहननं विनाऽन्यापेक्षा न दृश्यते । तत्प्रतिबंधापहननं तु भवतु ज्ञानेन परं च यथा जडपदार्थः प्रभाप्रकाशस्तथा भक्तिरपि ज्ञानप्रकाशयेति वक्तुं न शक्यते । चिदानन्दयोरैकरूपत्वात् । आनन्दप्राप्तौ ज्ञानाभिमानक्षयदर्शनाच्च । तथा च शांडिल्ययूत्रम् “तयोपक्षयाच्चेति । ज्ञानेनाधिद्यारूपप्रतिबंधविनाशे भक्तिः स्वयमेवाविर्भावितुं शक्ता । यदपि विषयानन्दस्य ब्रह्मानन्दरूपत्वात्प्रतिबंध एव नास्ति भक्तौ तथापि विषयाणामनित्यत्वमेव प्रेमधाराप्रतिबंधः । सोऽधिद्यामाहिम्ना प्रतीयते । तस्य नाशस्तु विज्ञानेन यदा भवति तदैव नित्यपरमानन्देऽनध्यस्तविवर्तेऽचला प्रीतिर्वहति । यथोक्तं प्रन्हादेन विष्णुपुराणे “या प्रीतिरविवेकानां विषयेष्वनपाथिनी । त्वामनुस्मरतः सा मे हृदयान्भापसर्पतु” इति । वैराग्यं तु क्रियासाध्यं न वस्तुतंत्रम् । केवलं विषयानित्यत्वदर्शनायैव तस्योपयोगः । बुद्धेर्दौर्बल्यात् । एते ज्ञानवैराग्ये गौणीकार्थत्वेनोपादिष्टे । तथा च शास्त्रम् “वासुदेवे भगवति

भक्तियोगः प्रयोजितः । जनयत्याशु वैराग्यं ज्ञानं यत्तदहैतुकं”मिति । नहि कारणाविर्भावे कार्योपेक्षा क्वचित् दृष्टा । अतो भक्तेः परमानंदरूपत्वात्तल्लाभादेव पुमान् मिद्धो भवति पूर्णो भवतीत्यर्थः । न पुनः संसारे पतत्यतोऽमृतो भवति । पूर्णत्वाभिमानेन न व्युत्थितो भवतीत्यर्थः । निरंकुशस्तृप्तो भवति । असाक्षिकलयाभावात्परमानंदप्राप्तिरेव समाधिः तस्मिंस्तदाकारतामापद्यत इत्यर्थः ।

यत्प्राप्य न किञ्चिद्वाञ्छति न शोचति न द्वेष्टि

न रमते नोत्साही भवति ॥ ५ ॥

तथापि प्रारब्धबलात् व्युत्थानदशायां प्रीतिधाराप्रवाहः खंडितः स्यान्नस्याह यत्प्राप्येत्यादिना । प्रारब्धाभिभवो हि भक्त्या भवतीति “ प्रारब्धं नियतिर्वापि महेशविमुखे भवेत् । एतन्नमृकंडुतनयेऽयंतमीश्वरतत्परे ” “ ननु प्रारब्धनियत्योरप्युल्लंघने प्रारब्धं नो नाशमीयात् नियतिर्नान्यथा भवेदित्यागमविरोध इति चेदाह । प्रारब्धमिति । महेशविमुखे एव प्रारब्धनियत्योर्माहात्म्यमित्यागमतात्पर्यमिति भावः । नैतदागमैकसिद्धं किंवैतद्व्यसिद्धमपीत्याह । एतदिति ” । इति त्रिपुरारहस्योक्तितत्त्वटीकाभ्यामवगम्यते । व्यतिरेकेण प्राप्तसमाधिः पुमान् व्युत्थानेऽप्यन्वयेन कृतभगवत्साक्षात्कारो न किञ्चिद्वाञ्छति । अप्राप्तवस्तुनोऽभावात् । भूनेषु भगवदृष्टेर्न शोचति । न द्वेष्टि मिथ्यावस्तुनः संसारस्य द्वेषेणापि स्वसमानसत्ताकत्वसंभवात् । न रमते मिथ्यावस्तुनि चित्रादौ यथा बाला रमंते तथा क्रीडार्थमपि भक्तो न संसारे रमते रमणीयतमस्य पुरुषोत्तमस्य बहिरंतः संस्थितेः । एवं प्रातेष्वपि भोगेषु न सज्जते परातृप्यनुभवादित्याह नोत्साही भवतीति ।

यज्ज्ञात्वा मत्तो भवति स्तब्धो भवत्यात्मारामो भवति ॥ ६ ॥

एतदेव दृढयति । अजितोऽपि जितोऽयं भगवानिति बुद्ध्या मत्तो भवति । भक्तिरहितां मुक्तिमपि तुच्छीकरोति । तस्याः कल्पितनिवृत्तिरूपत्वे मिथ्यात्वात् । व्यवहारेऽपि प्रेमसमाध्यनुभवात् स्तब्धो भवति । आत्मारामो भवति न परमेश्वरं स्वामिन्नं पश्यति ।

एतदेवाहर्षभः “ एवंव्रतः स्वप्रियनामकीर्त्या जातानुरागो दृताचित्त उच्चैः ।  
हसत्यथो रोदिति रौति गायत्युन्मादवन्वृत्यति लोक्रवाद्य ” इति । अनेन  
द्वैतमाश्रित्य नारदाचार्याः भक्तिं स्थापयंतीति केषांचिज्जल्यो निरस्तः ।  
यथा ज्ञानेन जीवः शरीराहंकाराध्यासपरित्यागेन स्वस्मिन् तिष्ठति तथा  
जीवत्वाभिमानज्ञानाभिमानयोश्च परित्यागेन स्वयंपदलक्ष्ये भगवत्येकीभवतीति  
तात्पर्यम् ।

भक्ते राजसाभाववत्वाधिकरणम्

सा न कामयमाना निरोधरूपत्वात् ॥ ७ ॥

अ. मा. रागात्मिकाऽसावयवा न चास्ते  
रागात्मिका भोग्यसमत्वहेतोः  
रागो नराणां विषये स्वतोऽर्थे  
तद्वन्न, भक्तिं ब्रज, पार्थकत्वात्

क्रिमियं भक्ती रागरूपिणी न वा । प्रीतिपर्यायो हि रागः । तस्मान्भक्ति-  
रपि रागरूपिणी । अत एव राजसी । “रजो रागात्मकं विद्वीति भगवदुक्तेः ।  
नेत्याह । सा न कामयमाना निरोधरूपत्वादिति । प्रीतिरागयोर्भेद उपलभ्यते  
सांख्ये वेदान्ते च । सांख्यैर्गुणनिरुक्त्यभिमानिभिरपि प्रीतिः सत्वगुणप्रकार  
इत्युक्तम् । “ प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थाः । अन्योन्या-  
भिभावाश्रयजनननिथुनवृत्तयश्च गुणाः ” इति । भगवद्भिरपि सत्वस्य सुखरूप-  
त्वप्रतिपादनात्प्रीतिः सात्विकत्वमेवाभ्युपगतम् । प्रीतिं विना सुखप्रत्ययाभावात् ।  
वेदान्तेऽपि परमप्रेमास्पदहेतुनैवात्मा परमानंदरूपो निर्धारितः । सांख्योक्तं  
सत्वमसाक्षिकं निराकृतमाचार्यैरीक्षतेर्नाशद्वमित्यधिकरणभाष्ये । ससाक्षिक-  
मंगीकृतं गीताभाष्यादिषु । तस्मात्सत्वोपहितस्य जीवलक्ष्यस्य परमेश्वरस्य  
परमानंदाभिध्यक्तिरेव प्रीतिः । सा न रागात्मिका । कुतः । निरोधरूपत्वात् ।  
सांख्याश्रयेण सात्विकत्वाद्देदान्तांश्रयेण ब्रह्मानंदरूपत्वात्प्रीती रागमपनयति ।

रागस्वध्यासं पुरस्कृत्येदं मे स्यादितिच्छारूपः । स्वभोगार्थमेव नृणां दृश्यते । भक्तौ भोक्तृत्वाभिमानोऽपि विनश्यति । केवलं परमेश्वरविषयिणी प्रीति-धारैवावशिष्यते । अयमेव निरोधः । स एव हि समाधिश्चन्देन प्रतिपादितो वेरंडाचार्यैः । “ स्वकीय हृदये ध्यायेदिष्टदेवस्वरूपकम् । चिंतयेद्भक्तियोगेन परमाल्हादपूर्वकम् । आनदाश्रुपुलकेन दशाभावः प्रजायते । समाधिः संभवेत्तेन संभवेच्च मनोन्मनी” गति । ज्ञानेन तुर्यावस्थाप्राप्तिर्भक्त्या मनोन्मनीति रहस्यम् । यथा योगाभिमताश्चित्तनिरोधोऽभ्यासवैराग्याभ्यां साध्यते तथाऽयं निरोधोऽसाध्योऽप्यभ्यासवैराग्याभ्यां प्रतिबंधशून्योऽनुभूयते । तत्राद्यः प्रतिपादितोऽस्मिन् सूत्रे द्वितीयं प्रतिपादयत्यनंतरेण सूत्रेण । अभ्यासवैराग्ये त्वग्र उपपादयिष्यंत्याचार्याः ।

निरोधस्तु लोकवेदव्यापारन्यासः ॥८॥

व्यापारः क्रियाविशेषः । स लौकिको वैदिकश्चेतिभेदात् द्विधा । आद्योऽभ्युदयफलावसानः । द्वितीयो निश्रेयसफलावसानः । उभयमपि यत्नं विनैव परित्यजति पुमान् भगवद्भक्त्यावेशात् । यथोक्तं मूर्तिमतीभिः श्रुतिभिः “यत् पत्यपत्यमुद्गदानुवृत्तिरंग स्त्रीणां स्वधर्म इति धर्मविदा त्वयोक्तम् । अस्त्वेवमेतदुपदेशपदे त्वयाशे प्रेष्ठो भवांस्तनुभृतां किल बंधुरात्मा”

तस्मिन्ननन्यता तद्विरोधिषूदासीनता च ॥९॥

ननु निरोधसंज्ञके समाधौ जडत्वप्रतीतेः कथं प्रीतिधारप्रवाहोपलब्धि-रिति चेच्छृणु । न निरोधसमाधिर्नाम सुप्तिरिव जाड्यप्रत्ययस्तामसत्वविर-हात् । तस्मिन् परमेश्वरेऽनन्यताऽहमन्योऽस्मि देवोऽन्योऽस्तीत्यादित्वात् । श्रुतिरप्याह “अथ योऽन्यां देवतामुपास्ते” “द्वितीयाद्वै भयं भवति” । जाग्रच्छ्रुतिरपि भवति “ये भजंति तु मां भक्त्या मयि ते तेषु चाप्यहम्” इति तद्विरोधिषु प्रकृत्यादिषूदासीनता विषमसत्ताकृत्वनिश्चयात् । अन्यथा संसारद्वेषेण क्लेशप्राकृत्यान्द्रक्तावपि । दुःखापत्तेः । यदपीयमनन्यता ज्ञानैक-गम्या तथापि भक्तेः परमानंदरूपत्वाद्भक्तिगम्यैवेति तत्त्वम्

अनन्यत्वाधिकरणम् ।

अन्याश्रयाणां त्यागोऽनन्यता ॥१०॥

अ. मा. आश्रयस्यान्यदेवानां त्यागः कार्योऽथवा न हि  
ते मुक्तौ विघ्नकर्तारस्तस्मात्त्यागो न चोचितः ॥  
ईशितुः सर्वसामर्थ्यात्कारणब्रह्मरूपतः  
आत्मप्रीतेरभिन्नत्वात्त्यजेदन्याश्रयं बुधः ॥

एवं समाधौ यथाऽनन्यता तथा व्युत्थानेऽपि स्यान्नवेति संशयः ।  
व्युत्थाने खल्वन्यदेवाराधनमावश्यकं बृहदारण्यकश्रुतं । यतस्ते मुक्तौ विघ्नं  
कुर्वन्ति ततस्तदाराधनं न त्याज्यमिति श्रुत्यभिप्रायः एवं प्राप्ते पठत्याचार्यः ।  
अन्याश्रयाणां त्यागोऽनन्यतेति । व्युत्थितायां वृत्तावपि भगवानेव भजनीयः ।  
“श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मर्तव्यश्चेच्छताऽभयमित्युक्तेः” । ननु कस्यचिद्विष्णु-  
भक्तस्य ब्राह्मणस्य दारिद्र्यं दृष्ट्वा भगवान्नारदो विष्णुं प्रत्येतमनुगृह्णीष्वेत्यु-  
वाच । तदान्यदेवान् परित्यज्य ये मां भजन्ति ते दारिद्र्यभाजो भवन्ति ।  
तथापि गच्छ त्वं तस्य वरप्रदानायेति भगवदाज्ञां शिरोधार्यं ब्राह्मणगृहमेत्य  
वरं वृणीष्वेति तमुवाच भगवान्नारदः । तदा स्त्रीपतिपुत्रैर्बुद्धिविपर्ययेण वराः  
संयाचिताः । तद्विपरितं फलं दृष्ट्वा सर्वमेतत् खलु ब्रह्मांडं देवतावशं तस्मा-  
त्सर्वं देवताभजनेनैवोचितमवाप्स्यंतीति नारद उपदिदेश । तमुपदेशमुपलभ्य  
स ब्राह्मणस्तथाऽनुतिष्ठन् इहलोके सुखं भुक्त्वाऽन्त्ये रुद्रत्वमवापेति भविष्य-  
वातोपलंभादावश्यकमन्यदेवताराधनमिति चेन्न । राजसानां कर्माहंत्वात्  
कामनावशाच्चस्मिन्स्मिन् कर्मणि वा या देवता शास्त्रेणाधिकृता सा सैव  
तस्मिन्स्मिन् कर्मणि यजनीयेति भविष्यकथाभिप्रायसंभवात् । यदपि  
गीतायां स्वमुखेनैव सकामानामप्युदारवमुक्तं तत्तु प्रेमप्रधानसकामानाम्  
सकामत्वेप्यचलेन मनसा भगवच्छरणानां वा । प्रेमरहितानां कामबाहुल्येन  
चलितचेतसां तत्तदेवतोपहितादीश्वरादेव फलप्राप्तिः । “लभते च ततः  
कामान् मयैव विहितान् हि तान्” इति तत्रैवोक्तत्वात् । नाप्युदाहृतबृहदार-

ण्यकश्रुतिविरोधः । सर्वत्रप्रसिद्धोपदेशादित्यादिन्यायानुग्रहीतवहुश्रुतीनां भगवदेक्योपास्तिपरत्वात् । बृहदारण्यकश्रुतेस्तु कर्माधिकारकाले न कर्मांग-  
देवतापरित्यागः कर्तव्य इति तात्पर्यात् । भक्तौ परमेश्वरशक्तिस्तु सर्वेभ्योऽ-  
धिका देवानां सृज्यकोटावन्तर्भावात् । “न मे विदुः सुरगणाः प्रभवं न  
महर्षयः” इत्यादिवाक्ये भगवता हि देवानामल्पशक्तिः प्रतिपादिता ।  
तत्त्वकारोपनिषत्सु देवानामिन्द्रादीनामपि प्रदर्शितमल्पशक्तिकत्वम् । यतः  
परमेश्वरः सर्वकारणं ततस्तत्प्रेरणां विनाऽन्ये परकार्यहनने न शक्ताः । अपि  
च सर्वात्मनो भगवतः पक्षपातरहितत्वात्तज्ज्ञाने देवतादीनां मिथ्यात्वो-  
पलंभाद्भुत्थितायां वृत्तात्तदप्यन्वयेन भगवदनन्यतासिद्धेः भवत्येवान्याश्रयाणां  
त्यागः ।

लोके वेदे च भगवदनुकूलमेवाचरणं कर्तव्यम् । लोके यथा  
देहधनपुत्रदारादीनां समर्पणेन प्रतिमादीनां भगवत्तूनां साधूनां  
वा सेवा विहिता । सा तु शास्त्रोपदिष्टेति चेत्स्त्यम् । वेदप्रधानमेव लोका-  
चरणं भगवदनुकूलं भवितुमर्हति । एवं वैदिकेष्वपि ध्यानादिषु भगवदानु-  
कूल्यमेव भाव्यम् । “वाणी गुणानुकथने श्रवणौ कथायां हस्तौ च कर्मसु  
मनस्तव पादयोर्नः । स्मृत्यां शिरस्तव निवासजगत्प्रणामे दृष्टिः सतां  
दर्शनेऽस्तु महत्तूनाम्” इति शास्त्रात् । तद्विरोधिषु न रागः कर्तव्योऽनन्य-  
त्वहानिप्रसंगात् । नापि द्वेषो भगवत्सामर्थ्येनैव सर्वे विरोधिन् आत्यंतिक  
नाशं गमिष्यतीति बुद्ध्या द्वेषकरणेऽनवकाशात् ।

भवतु निश्चयदाढ्यादूर्ध्वं शास्त्ररक्षणम् ॥१२॥

भक्त्यभिमानेन ये शास्त्रविधिसृज्य परानवैदिकेषु परवर्तयन्ति तेषा-  
मासुरत्वबोधनात्तस्माच्छास्त्रं प्रमाणं ते कार्याकार्यव्यवस्थिताविति भक्ति-  
मतोऽप्यर्जुनस्याग्रहेणानुज्ञाप्रदानाद्यथा पतिव्रता स्वप्रियाज्ञां पालयति तथा  
लोकसंग्रहार्थं शास्त्रं पालनीयमेव । तत्पालनं निश्चयदाढ्याद्भवतु । पुरा भग-  
वन्तमेव शरणं ब्रजामत्यादिविधिरूपः । न ब्राह्मणं हनिष्यामत्यादीनिप्रेष-



रूपोऽहिसादि महाव्रतान् परिपालयामीत्यादिरूपश्च यो निश्चयः कृतः स हि दीर्घकालनैरंतर्यसत्कारासेवनेन जीवन्मुक्तावपि दृढत्वं प्राप्तः । तेनायासं विना शास्त्रपालनं भगवदाविष्टस्यापि चित्तस्य भवतु । सर्वत्र परमेश्वरानुकूल्येनाविरोधात् । कथमसौ पुरा निश्चयो जात इत्यस्योत्तरं सूत्रेणैव पठति ।

अन्यथा पातित्याशंकया ॥१३॥

यतोऽस्मिन् जन्मनि सुखार्थं बहु यतमाना अपि जना दुःखिनो दृश्यन्ते । ततस्ते पूर्वपुण्यापुण्यनिचयवंतो भोगभागिन इत्युपलभ्यन्ते । पुण्यनिचयस्तु शास्त्रानुसारेण विहरतामपुण्यनिचयस्तु तद्विरोधिनामिति निश्चयात् । अपालितशास्त्रस्य मे पुरुषार्थमिच्छतोऽपि पतनमावश्यकं भविष्यतीत्याशंकावशाच्छास्त्रमेव पालनीयमिति प्रथमदशायां निश्चयो जातः । स यथा दृढत्वमवाप तत्सर्वं प्रदर्शितं पूर्वसूत्रे । अत्र तातवचनमपि । “ पाहे पाशाखा पल्लव रुखाचे । हे काय नवहती एकाचि बीजाचे । परी पाणी घेणें मूळाचे । ते मूर्ळींचि घापे । कां दाहाहि इंद्रिये आहाती । इये जरी एकाचि देहीचे होती । आणि इही सेविले विषय जाती । एकाचि ठाया ” ॥ एवं यथा शास्त्ररक्षणं निश्चयदार्यादूर्ध्वं भवति तथा लोकसंग्रहेऽपि भवतु भक्तिमतोऽद्वेषुत्वादिस्वभावात् । यथा वृक्षः स्वभावेनैव परार्थं फलति न तु परोपयोगबुद्ध्या परभयेन वा । तथा लोकसंग्रहेऽपि लोकहितार्थं तस्याद्वेषुत्वादिस्वभावेनैव भवति न लोकलज्जया तर्च्चिंतया वा । लज्जाया विषयप्रवृत्तिसंकोचनार्थत्वाद्भगवत्परिपतानामिन्द्रियाणां स्वयमेव विषयप्रवृत्त्यदर्शनात् । यथा ज्ञानवतां केषांचिद्विषयप्रवृत्तिः श्रूयते तथा न श्रूयते भक्तानां कुत्रापि । शास्त्रमपि भवति “ बाध्यमानोऽपि मद्भक्तो विषयैरजितेंद्रियः । प्रायः प्रगल्भया भक्त्या विषयैर्नाभिभूयते ” इति । ननु “ विश्वामित्रपराशरादिमुनयो वातांबुपर्णाशनास्तेऽपि स्त्रीमुखपंकजं सुललितं दृष्ट्वैव मोहं गता ” इत्यादिस्मृतिवचनानां विचित्रवीर्यभार्यादौ व्यासकृतनियोगस्य च का गतिरिति चेच्छृणु । भक्तिरहितानां ज्ञानिनां भवति कदा-

चित्प्रारब्धबलान्निषिद्धप्रवृत्तिरित्यर्थद्योतनायैवेयं स्मृतिः । यथाह भगवान्  
मुचकुंदाय “युंजानानामभक्तानां प्राणायामादिभिर्मनः । अक्षीणवासनं  
राजन् दृश्यते पुनस्तथितम्” । “ग्रंथिभेदेऽपि संभाव्या इच्छाः प्रारब्धदोषतः”  
इत्यपरा स्मृतिः । व्यासकृतनियोगस्तु परप्रार्थनया जातः । यथा भगवति  
निविष्टा कामना सफला भवति भगवदंशद्वारेण तथा व्यासे योगिनि निविष्टा  
कामनाऽपि स्वयोगमाहात्म्येन सफला जातेति नियोगकथातात्पर्यम् । लोको-  
पयोगचिंता तु “लोकहानौ चिंता न कार्येत्यादिना निराकरिष्यत्याचार्यः ।

भोजनादिव्यापाराधिकरणम् ।

लोकोऽपि तावदेव किंतु भोजनादिव्यापारस्त्वाशरीरधारणावधि ॥ १४ ॥

अ. मा. लोकलज्जां परित्यज्य ब्रजता शरणं हरिम्  
भोजनस्तानपानादित्यागः कार्योऽथवा न हि ॥१॥  
कार्यो लोकपरित्यागाद्देहानासक्तितोऽपि च  
भक्तिस्थापनयोग्यत्वाद्यावद्देहो न हीयते ॥२॥  
तावत्तु भोजनादीनां व्यापारो न विरुध्यते  
यतस्तज्जीवनेनैव भगवान् भुवि तिष्ठति ॥३॥

एवं तर्हि भोजनादिव्यापारेषु प्रवृत्तिर्न वा । भोजनादीनामपि  
लौकिकत्वाच्चेति चेत्सत्यमासक्तित इन्द्रियरीदये भोजनादिव्यापारस्तु लौकिक  
एव । न तथा भक्तानां भवितुमर्हति । किंतु यावता भोजनादिव्यापारेण  
शरीरधारणं भवति तावानेव स भवितुमर्हति । यतो भुवि भक्तजीवनेनैव भगवतः  
सशरीरविहरणं ततो लोकानुग्राहकः स भोजनादिव्यापारो न विरुध्यते ।

तल्लक्षणानि वाच्यंते नानामतभेदात् ॥ १५ ॥

विषयः— भक्तेर्लक्षणानात्वम् ।

अ. मा. तल्लक्षणानि वाच्यंते न वा नोऽनिर्वचोक्तिः ।  
तथापि बालबोधाय वाच्यंते मतभेदतः ॥

भक्तिलक्षणानि वक्तुं शक्यंते न वेति संशये नानिर्वचनीयत्वादिति पूर्वपक्षयित्वा सिद्धान्तयति तल्लक्षणानीति । शंकासमाधिस्तु भक्तिव्याख्या-  
नमूत्र एवोक्ता । इह तु तल्लक्षणानि बालबोधाय वाच्यंते । अत्र सर्वज्ञान-  
समापन्ना अनंकुरितप्रेमबीजा बाला एवेति । यदपि “ सा त्वस्मिन्  
परमप्रेमरूपेत्यादौ लक्षणमुक्तं तथाप्यत्र नानामतसमन्वयाय पुनरभिधीयते ।  
यथा ज्ञानाचार्याणां सांख्यादिशास्त्रकृतां परस्परमतभेदोऽस्ति न तथा  
भक्त्याचार्याणामिति समन्वयफलम् ॥१५॥

पूजादिष्वनुराग इति पाराशर्यः ॥१६॥

विषयः— व्यासोक्त भक्तिलक्षणम् ।

अ. मा. पूजादिष्वनुरागः स्यान्न वा नो बाह्यवृत्तितः

अपेक्ष्योऽतर्बाहिः प्रीतिरित्थं व्यासमतं स्फुटम् ॥१॥

आदौ व्यासमतमधिकरोति पूजादिष्विवाते । पूजादीनां यदपि गौण्यां  
समावेशस्तदपि पूजादिष्वनुरागस्तु परामक्तौ समाविष्टः स्यादनुरागस्य  
प्रेमरूपत्वात् । यथोक्तं शांडिल्येन “ सा परानुरक्तिरीश्वर ” इति । गौण्यां  
पूजकस्य पूजादिष्वनुरागः किंतु कलावसायी । ननु पूजादिष्वनुराग एव  
न संभवति पुष्पादिजडसामग्र्यधिकरणेन पूजायाः बाह्यवृत्तेरिति चेन्मैवम् ।  
यथाऽनध्यस्तविवर्ता भगवन्मूर्त्तिं रसरूपा ध्यानादिभिरंतःकरणसात्त्विकगुणै-  
रलंक्रियते तथा बहिरप्यन्वयेनोपलब्धानध्यस्तविवर्ता भगवन्मूर्त्तिः प्रीत्या  
रचितैः सात्त्विकद्रव्योपचारैरलंक्रियते । इदमलंकरणमेव पूजा । तस्यामनुरागो  
न जडानुरागवदिति । आदिशब्देन त्रतोत्सवादीनां ग्रहणम् । अयं पूजादिष्व-  
नुरागः खलु कर्तव्य एव । महाभारतादिपुराणेषु बहुषु तापनीयाद्यनुसारेण  
व्यासदर्शितत्रतोत्सवादिकथनात् ।

कथादिष्विति गर्गः ॥ १७ ॥

विषयः— गर्गाचार्योक्तभक्तिलक्षणम् ।

अ. मा. कथादौ स्यान्नवा प्रीतिर्न ध्वंसप्रतियोगितः ।

स्यान्नित्याविर्भावशक्तेर्गर्गाचार्योक्तितोऽपि च ॥

वागलंकरणमाह कथादिष्विति । ध्यानादिना पूजादिना च यथातर्ब-  
हिर्भगवन्मूर्तिरलंक्रियते तद्वत् ब्रह्मीभिर्गुणस्तुतिभिरप्यलंक्रियते । गुणास्तु  
बहुषु पुराणेषु कथारूपेण वर्णिताः । अतस्तच्छ्रवणे पठने प्रीतिरनुभाव्यैव ।  
ननु सर्वाः कथा अतीताः पुनरनुपलंभार्त्किं तासु प्रीतिकरणेनेति चेन्न ।  
भगवच्छरीरस्य नित्यत्वाद्भक्त्याऽऽवहानमात्रेणाविर्भावदर्शनादनुराग एव  
कार्यः कथादिषु । गर्गसंहितादिषु गर्गोक्तेरपि ।

आत्मरत्यविरोधेनेति शांडिल्यः ॥ १८ ॥

विषयः— शांडिल्योक्तभक्तिलक्षणम् ।

अ. मा. व्यभिचारस्वरूपा वा भक्तिरव्यभिचारिणी ।  
श्रौतात्मरतिपार्थक्याद्भवेत्सा व्यभिचारिणी ॥  
आत्मप्रीतिर्हि भक्तिः स्यादहंतारहिता हरौ ।  
शांडिल्यसंमतं त्वेवं तस्मादव्यभिचारिणी ॥

एवं भगवत्प्रीतिमयी भक्तिर्व्यभिचारिणी न वा । “न वा अरे  
सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवति आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति”  
इत्यादिश्रुतिभिरेकस्मिन्नेवात्मनि रतिर्दक्षिणा । अत आत्मभिन्ने परमेश्वरे सा  
गौणी स्यात् । गौणीत्वात्सा व्यभिचारिण्येव भवितुमर्हतीति प्राप्ते पठति  
आत्मरत्येति । शांडिल्य आत्मरत्याविरोधेन या भगवद्रतिः सैव भगवद्भ-  
क्तिरित्याह परमतसमन्वयेन स्वसूत्रेषु ।

अग्निरहस्येऽपि शांडिल्यविद्यायां श्रुतिर्भवति “आत्मानमुपासीत  
मनोमयं प्राणशरीरं भारूपम्” । जीवस्याहंकाररहितमुख्यस्वरूपत्वात्परमेश्वर-  
मेवात्मानमुपासीत । कथंभूतं मनोमयं ध्यानादिभिरलंकृतम् । पुनः कथंभूतं  
प्राणशरीरम् । अन प्राणने इत्यस्य पालनार्थकस्य धातोः घञ्प्रत्ययेन प्रकर्षेण  
जगत्पालनार्थक एव प्राणशब्दोऽभूत् । तज्जगत्पालनरूपमेव शरीरमनुग्राहक-  
त्वाद्यस्येति तथाविधम् । किं तच्छरीरं भूतकार्यं मायाकार्यं वेत्युभयपक्षं

प्रतिषेधति भारूपमिति । भा चैतन्यमेव यास्मिन् शरीरे रूपम् । रूपस्य प्रकाशनिष्ठत्वात्प्रकाशस्य च चेतनोपलक्षणत्वात्तन्मध्यस्तशरीरं ब्रह्मरूपं परमेश्वरमिति संबंधः । इयं शांडिल्यविद्या श्रीमच्छंकराचार्यैरपि स्वीकृता शारीरकभाष्ये । तस्मान्न व्यभिचारस्वरूपा भक्तिरिति निष्कृष्टोऽर्थः ।

नारदस्तु तदर्पिताखिलाचारता तद्विस्मरणे परमव्याकुलतेति ॥१९॥

विषयः— नारदोक्तभक्तिरलक्षणम् ।

अ. भा. स्वप्रेमभानवद्भानं भक्तेरस्ति न चाथवा ।

अस्यभानं निजप्रेमव्युत्थानवदिहापि च ॥१॥

सर्वाचारार्पितत्वाच्च विस्मृतौ व्याकुलत्वतः ।

भक्तेर्भानं सदैव स्यान्नारदीयं मतं त्विदम् ॥२॥

किमेतानि मतानि भिन्नान्याहोस्विदभिन्नानि संति । स्पष्टलक्षणभेद-  
प्रतीतिभिन्नानीत्यत उत्तरं पठति समन्वयार्थं नारदास्त्विति । तु शब्दः  
पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । तथाप्यास्ति पुनरेकः संशयः । भक्तेः सर्वदा भान-  
मभानं वा । यथा व्युत्थाने प्रतिबंधेनात्मप्रीतेर्भानं न भवति तथा भक्तेरप्य-  
भानं स्यात्प्रतिबंधेनेति चेन्न सर्वाचारार्पितत्वात् । पूर्वोक्तव्यासमतानुसारेण  
पूजाद्यनुरागवशाद्भगवतीन्द्रियव्यापाराः समर्पिताः । कथाद्यनुरागवशाद्गर्गम-  
तानुसारेण श्रवणवाणीव्यापाराः समर्पिताः । शांडिल्यमतानुसारेण च  
ध्यानादिभिर्मनोव्यापाराः जीवव्यापाराश्च समर्पिताः । एवं सर्वमतसमन्वयेन  
सिद्धायां भक्तौ सर्वव्यापारसमर्पणेन प्रतिबंधावकाश एव नास्ति । भगवंतं  
विना समर्पितानामिन्द्रियादीनां स्वातंत्र्येण प्रवृत्त्यदर्शनात् । तदपि स्यात्  
प्रमादेन विस्मृतौ प्रतिबंध इति प्रतिषेधार्थमेव तद्विस्मरणे परमव्याकुलतेति  
पदं लक्षणे निविष्टम् । यदपि व्याकुलं चेत्तस्मरणमेव । तथापि निरभि-  
ज्ञानेन या स्वास्मिन् दीनता तथैव भक्तौ विस्मरणाभासं परिकल्प्य प्रेम्णाऽ  
त्यंतं व्याकुल्यो भवति । संयोगेऽपि त्रियोगोपलालनं करोतीति भावः ।

यथोक्तं राधासुधानिधौ “अंकास्थितेऽपि दायिते कमपि प्रलापं हा मोहनेति मधुरं विदधत्यकस्मात् । श्यामानुरागमदविह्वलमोहनांगी श्यामामणिर्जयति कापि निकुंजसीमिन्” इति । एवं नारदाचार्यमतं स्वष्टमनेन सूत्रेण दर्शितम् ।

अस्त्येवमेवम् ॥ २० ॥

एवं श्रुतिषु : मुतिषु च भक्तेर्लक्षणमस्ति “ रसो वै सः ” इत्यादि-सौषुप्तश्रुतिः । जाग्रद्वृत्तिश्च भवति “ यत्करोषि यदश्रासि यज्जुहोसि ददासि यत् । यत्तपस्यसि कर्तव्यं तत्कुरुष्व मदर्पणम् । मय्यावेश्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते । श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः । मच्चित्ता मद्रतप्राणा बोधयंतः परस्परम् । कथयंतश्च मां नित्यं तुष्यंति च रमंति ” चेति । शास्त्रमपि “ कायेन वाचा मनसेन्द्रियैर्वा बुद्धयात्मना वानुसृत स्वभावात् । कुं करोति यद्यत्सकलं परस्मै नारायणायेति समर्पयेत्तत् ” । “ हा नाथ रमण प्रेष्ठ कासि कासि महासुज । दास्या मे कृपणायास्ते सखे दर्शय सन्निधिम् ” इत्यादि । सनातनमेतन्मधुराद्वैतमिति भावः ।

यथा ब्रजगोपिकानाम् ॥ २१ ॥

विषयः— भक्तावैतिह्यप्रमाणम् ।

अ. मा. भक्त्या तृप्तिर्न वा न स्यादितिहासाद्यदर्शनात् सर्वेषां सुखरागाद्वा शुकमुक्त्यादिबोधनात् ॥ १ ॥  
उद्धवोक्तिं परित्यज्य मुक्तिदज्ञानदायिनीम् विज्ञायाप्यंतरव्यक्तं कृष्णरक्ता ब्रजस्त्रियः ॥ २ ॥  
शुकादयो महात्मानो मुक्ताः संभोगवर्जिताः कृष्णभोगान् वर्णयंति तस्माद्भक्त्यैव निर्वृतिः ॥ ३ ॥

प्रमाणार्थमैतिहासिकरणमुपन्यस्यति । न हैतिह्यस्य प्रयोजनं सार्व-कालिकत्वासंभवादिति चेदुच्यते । यद्यपि न सार्वकालिकवैतिहासिकी गतिस्तथापि कालबलभिहतानां राजव्यापारादिविषयाणामेवैतिह्यसार्व-

कालिकत्वहानिः । परमेश्वरस्तु यतस्त्रिषु कालेषु न बाधते ततस्तस्य प्रापकमैतिह्यमपि त्रिषु कालेषु न बाधते । ननु किमत्रैतिह्यम् । ब्रजगोपिकानामाचरणं सूत्रपठितमिति चेन्न । नहि भगवदाराधनं विषयदृष्ट्या भवति । विषयस्य रजोभिभूतत्वाद्भगवदाराधनस्य च सात्त्विकत्वात् । यदपि विषयानंदो ब्रह्मानंद एव जडेष्वानंदामावात् तथाप्यविद्यावच्छिन्नस्य तस्य बहुविक्षेपसंभवाद्द्विषयव्यतिरेकेण सुखस्फूर्तिरेव ब्रह्मानंदः । तथाचोक्तं भक्तिरसायने मधुसूदनाचार्यैः । “ कान्तादिविषयेऽप्यस्ति कारणं सुखचिद्धनम् । कार्याकार्यतया भेदेऽप्यावृत्तं मायया स्वतः ” । गोपिकानां तु वैषेधिकी प्रीतिरिति प्रसिद्धं लोके । तस्माद्विषयविक्षेपबाहुल्यादैतिह्यं प्रमाणकोटिं प्रवेष्टुं नेष्टे । व्यासस्यातत्वात्तद्वचनादेवावगंतव्यमित्यपि वक्तुं न शक्यते । आत्मा श्रीकृष्णो वृत्तय गोप्य इति पुरंजनाख्यानानादिरूपकालंकारेण व्यवस्था-संभवात् । अकंटोक्तस्यातिशयोक्त्यलंकारेण रूपकसंभवाच्च । नापि केवलया भक्त्या निर्वृतिः सर्वेषां स्वार्थे रागदर्शनात् । शुक्रादीनामपि स्वानंदरूपिण्यां मुक्तावेव प्रीत्यनुश्रवात् । एवं प्राप्ते परिहरति भगवान् सूत्रकारः । यथा ब्रजगोपिकानामिति । आक्षेपसंगतिसमाधानार्थं यथेति पदम् । षोडशसहस्र-संख्याकानां तपसा कृष्णप्राप्तानां व्यावृत्तये ब्रजगोपिकानामिति । यत्कृतं विषयदृष्ट्या न भवति भगवदाराधनं तत्सत्यं तथापि साधकानामेवैष नियमः । सिद्धानामुत्तमानां भागवतानां सर्वभूतेषु भगवद्भावदर्शनाद्भूताधि-कृतस्य विषयस्य विषयत्वमेव हीयते । अत्र जाग्रच्छ्रुतिश्च भवति “ यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यति । तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ” । शास्त्रमपि “ सर्वभूतेषु यः पश्येद्भगवद्भावमात्मनः । भूतानि भगवत्यात्मन्प्रेष भागवतोत्तमः ” इति । यदि स्वीकृतमपिविषयदृष्ट्या भगव-दाराधनं तदपि न विरुध्वते । भगवदर्पणेन विषयाणां विषयत्वहानिदर्शनात् । स्वभोगार्थपदार्थोपयोग एव विषयो भवति । भोगस्तु कूटस्थे चिदात्मनि भोक्तृवारोपं विना न संभवति । विषयशब्दोऽपि शिबू बंधने इति धातो-

निष्पद्यते । यदपि रजोभिभूतो विषयस्तदपि न विषयानंदकाले । यथा भोजनश्रमसमय एव भोजनस्य रजोभिभूतत्वं न भोजनानंदकाले । किंतु वासनानां बाहुल्यादानंदन्यूनसाधनाद्विषयस्य यत्पुनस्तथानं तदेव रजोभिभू-  
तत्वम् । भगवति विषयसमर्पणे तु भोगानुपयोगेन भोक्तृत्वस्यापि बाधदर्शना-  
त्परमेश्वरस्य नित्यत्वाच्च न रजोभिभूतत्वमवकल्प्यते । यथोक्तं प्रह्लादेन  
विष्णुपुराणे “ या प्रीतिरिवेकानां विषयेष्वनपाधिनी । त्वामनुस्मरतः सा मे  
दृढयान्मापसर्षतु ” । गोपिकानां भगवति स्वभोगार्थं प्रेमैत्येवं मतं निरा-  
करिष्यत्याचार्यः । यथा विषयव्यतिरेकेण ब्रह्मानंदः स्फुरति तथाऽलौकिक-  
भावनोत्पत्तौ विषयान्वयेन भगवच्छरीरालिंगने रसरूपत्वेनासावामिव्यज्यते ।  
यथोक्तं भक्तिरसायने मधुपूदनाचार्यैः “स्थायिभावगिराऽतोऽसौ वस्त्वाकारोऽ  
भिधीयते । व्यक्तश्च रसतामेति परानंदतया पुनः ॥ भगवान् परमानंदस्वरूपः  
स्वयमेव हि । मनोगतस्तशकारः किमन्यदवाशिष्यते ” । उपदेशवचोभिरप्ये-  
तत्कर्णामृतकारैरप्युपपादितम् । “ परमिममुपदेशमाद्रियध्वं निगमवनेषु  
नितांतचारखिन्नाः । विचिनुत भवनेषु बल्लवीनामुपनिषदर्थमुल्लखले निबद्ध-  
मि”गति । फलतयाप्यस्याः शास्त्रे वरिष्ठत्वम् । यथा चतुर्थस्कन्धे ध्रुववचनम्  
“ या निर्वृतिस्तनुभृतां तव पादपद्मध्यानाद्भवजनकथाश्रवणेन वा स्यात् ।  
सा ब्रह्मणि स्वमहिम्नयपि नाथ माऽभूत् किंत्वंतकासिल्लितात्पततां  
विमानात् ” । यत्तुक्तं व्यासवचनस्य रूपकालंकारेणातिशयोक्त्यलंकारेण वा  
व्यवस्था भवतीति । तदसत् । तल्लक्षणाभावात् । उपमानोपमेययोरभेदो हि  
तल्लक्षणम् । न च तत्प्रमाणम् । आरोपमात्रत्वादूपकात्प्राक् उभयोरपि सत्त्वा-  
वश्यकत्वात् । न ह्यनुपलब्धयोरुपमानोपमेययोरभेदः कल्पयितुं शक्यः ।  
बंध्यापुत्रशशश्रृंगादीनां साहित्यशास्त्रे रूपकादर्शनात् । नापि  
पुरंजनाख्यानादिवदनुपमेयमकठोक्तेः । पुरंजनाख्याने तु “ पुरुषं  
पुरंजनं विद्याद्बुद्धिं विद्यात्पुरंजनीभि”गति तत्रैव स्पष्टोक्तेः । तस्मि-  
न्नेवाख्याने भगवतः परोक्षप्रियत्वमुक्त्वा परोक्ष्येण हि कथा वक्तव्ये-



ल्युक्तम् । तत्संसारस्य मिथ्यात्वदर्शनायाध्यात्मपरं रूपकं कर्तव्यमिति परम् ।  
 यत्तु कुत्रचिद्वेदे ब्रह्मसूत्रे भारतादिषु च रूपकपर आख्याननिचयः प्रदर्शितः  
 सोऽपि कुत्रचिदध्यात्मनां चाधिदैवदृष्टिकरणे नोपासनार्थमुपलभ्यते । ब्रह्म-  
 सूत्रे शरीररूपकोपन्यासोऽपि प्रत्यक्षसांख्यप्रधानप्रतिषेधार्थमुपलभ्यते । नैत-  
 च्छ्रीकृष्णगोपीचरितं संसाररूपमलौकिकलीलारूपेण स्वीकृतत्वे भगवच्छरीरस्य  
 मायाकार्यभूतकार्ययोः प्रतिषेधात् । नाप्यधिदैवेऽध्यात्मदृष्टिवद्रूपकं स्यात् ।  
 तथात्वेऽप्यधिदैवस्यालोपेन रूपककर्तुः श्रममात्रसंभवात् । नापि श्रीकृष्ण-  
 स्याधिदैवतं देवतावर्गगीकृतं सर्वशाक्तिवात् । न च ब्रह्मसूत्रीयशरीररूपको-  
 पन्यासवत्कस्यापि प्रतिषेधार्थमेतच्चरितामिति वाच्यम् । चरितश्रवणपठण-  
 मात्रेण भक्तिवृद्धिविध्युपदेशात् ! नहि “यजमानो यूय” इत्यादिवदारोपरूपेण  
 कृष्णोपासना प्रतिपादिता कापि । तस्मान्नैतत्सारं श्रीकृष्णचरितस्य रूपकेण  
 वर्णनं सर्वप्रमाणव्याकोभात् । किं च गोपीकृष्णलीलाचरितस्य रूपकं  
 सावयवं निरवयवं वा । न प्रथमं स्वारस्याभावात्प्रयोजनासिद्धेश्च ।  
 न द्वितीयमसंभवात्पुनरुक्त्याददोषेभ्यः । नहि रूपकार्थं जनाः प्राणान्  
 परित्यजन्ति । नाप्यतिशयोक्त्यलंकारः कृष्णचरित्रम् । व्यासस्यातत्वात् ।  
 न ह्याताः किंचिदपि हितरहितं वदन्ति । करुणावत्वात् । नाप्यनृतवादिनस्ते  
 साक्षात्कृतनिखिलधर्मवत्वात् । नापि ते मनो रंजयितुमिच्छन्ति ।  
 रागाभावात् । नापि प्रतारयितुमुत्सहन्ते द्वेषाभावात् । तर्हि व्यास आप्त  
 एव मास्त्विति ब्रवीमि । वाढं ब्रवीषि निरंकुशत्वात्तव वक्त्रस्य ।  
 यद्येवं तर्हि रूपकादिभिस्तद्वाक्यव्यवस्थया किं तव प्रयोजनं सिद्ध्यति ।  
 न ह्युन्मत्तेन सह त्वया प्रलयितुमुत्सहामहे । अस्मदीयसिद्धान्तस्त्वयम् ।  
 न हि सर्वथा जगत्प्रयोजनरहितोऽतिशयोक्त्यलंकारः प्रतिपादायितुमुत्सहते  
 भगवान् बादरायणः । यः स्पष्टमेव ब्रह्मसूत्रादिरूपं वेदान्तं रचितवान् स  
 कथमतिशयोक्त्यलंकारेण बोधयिता भवितुमर्हति । आतिशयोक्त्यलंकारस्य  
 वेदान्तरूपरूपकं विद्वद्भिरेव कर्तुं शक्यते न तु मूढैः । रासलीलाश्रवणविधौ

तु न ह्यविदुषामधिकारो निवारितो भगवता व्यासेन । अपि तूपास्तिरेव कर्तव्या राधाकृष्णयोरिति बहुषु पुराणेषूपपादितम् । ननु “योषा वा गौतमाग्नि”रित्यास्मिन् वाक्ये यथाग्निरूपेण स्त्रीचितनं शास्त्रबलात् फलाय भवति तद्वत् गोपीकृष्णचरितरूपकोपासनचितनमपि मूढानां शास्त्रबलात् फलाय कल्पेतेति चेन्न । उदाहृतश्रुत्युक्तोपासनाया उपास्यभिन्नपुण्यलोकादिफलश्रवणात् । अत्र तूपास्यस्यैव फलरूपत्वश्रवणात् । यथा “न नाकपृष्ठं न च सार्धभौमं न पारमेष्ठ्यं न रसाधिपत्यम् । न योगसिद्धिरपुनर्भवं वा वाञ्छन्ति यत्पादरजः प्रपन्नाः” “ज्ञाने प्रयासमुदपास्य नमंत एव जीवंति सन्मुखरितां भवदीय वार्ताम् । स्थाने स्थिताः श्रुतिगतां तनुवाङ्मनोभिर्धैः प्रायशोऽजित जितोऽप्यसि तैस्त्रिलोक्याम्” । न च विषयिणां विबोधाय वेदान्तपरं कृष्णचरित्रमिति वाच्यम् । विषयिणां वेदान्ते सर्वथाऽनधिकारात् । साधनचतुष्टयसंयत्न एव वेदान्ताधिकारीति श्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासानां डिंडिमः । साधनचतुष्टयस्य च विषयवर्णने सर्वथोपरमात्तस्य स्पष्टवेदान्तवाक्यैरेव ब्रह्मबोधो विधीयते । यत्तु कैश्चिदाधुनिकैः कृतमपि सावयवं रूपकं तदलब्धप्रतिष्ठमद्यापि । तस्मादनिष्टमेतद्गोपीकृष्णचरितरूपकं भक्तिमतां विदुषां कृतादिकालिपर्यंतं कृष्णभक्तपरंपरादर्शनात् । सर्वासां कथानामपलापके त्वयि तव पितामहादीनां कथानामप्यपलापप्रसंगः । न हि केवलया भक्त्या निर्वृतिरिति यदुक्तं तन्न । भक्त्यैव निर्वृतिरिति पुरस्तादुपपादनात् । “यं सर्वं देवा नमंति मुमुक्षवो ब्रह्मवादिनश्च” “मुक्ता अपि लीलया विग्रहं कृत्वा भजन्तीत्या”दि श्रुतिभाष्ययोः सत्त्वात् । शुकादीनां मोक्षादप्यधिको भगवत्यनुराग इत्यत्राप्यस्ति शास्त्रम् । “आत्मारामाश्च मुनयो निर्भ्रंथा अप्युरुक्रमे । कुर्वन्त्यहैतुर्कां भक्तिमित्थंभूतगुणो हरिः । “परिनिष्ठितेऽपि नैर्गुण्ये उत्तमश्लोकवार्तयेति” । ननु शूद्राणां गोपिकानां वचनं कथमार्धप्रमाणजनकेन भगवता नारदेनार्षिणा प्रमाणमभ्युपगंतव्यम् । उच्यते । भक्तिसाम्राज्ये जातिनियमाभावात् । गोपिकानां च श्रुतित्वात् । यथाकाशाद्घनघनतर-

घनतमा वाद्यग्निजलपृथिव्यो भवंति तथा वेदोपहितचेतनं शब्दब्रह्मैव मूर्ति-  
रूपेण परिणतं गोपिकारूपेण बभूवेति पुराणानामभिप्रायः । यथा ब्रह्मोवाच  
“षष्टिवर्षसहस्राणि तपस्तप्तं मया पुरा । नंदगोपव्रजस्त्रीणां पादरेणुपलब्धयः”  
इति । “न तपोभिर्न वेदैश्च न ज्ञानेनापि कर्मणा । हरिर्हि साध्यते भक्त्या  
प्रमाणं तत्र गोपिका” इति पाद्मोक्तेश्च । न्याय्यमुक्तमतः सूत्रं “यथा  
गोपिकानामिति” ।

तत्रापि न माहात्म्यज्ञानविस्मृत्यपवादः ॥२२॥

तासां भक्त्युत्कर्षं प्रतिपादयन्नाह । तत्रापीति । अत्राह कश्चित् ।  
एवमुत्कृष्टप्रेमवर्तीनां गोपिकानां भगवति पतित्वदृष्टिः पातित्वायैव स्यात् ।  
माहात्म्यज्ञानाभावात् । भगवता वादरायणाचार्येणापि ‘ब्रह्मदृष्टिस्तकर्षात्’  
इत्यस्मिन् सूत्रे प्रतीके ब्रह्मदृष्टिर्विधेया न ब्रह्मणि प्रतीकधीरित्युपपादितम् ।  
उच्यते । सत्यं निकृष्टे वस्तुन्युत्कृष्टाधीरेव कर्तव्या नोत्कृष्टे निकृष्टाधीस्तथा-  
प्युपास्तावेवायं नियमः । भक्तौ तु वस्तुतत्त्वस्य संबंधकरणान्न विशेषतस्त-  
त्प्रयोजनम् । यथा वस्तुन्याधिकविधिवक्षितगुणवत्त्वमुत्कृष्टत्वं तत्तस्य भाव्यम् ।  
सर्वसंबंधापेक्षया भगवति पतिसंबंध उत्कृष्टत्वेन वर्णितस्तेन हि पत्न्या  
निरपेक्षत्वं दृष्टं भवति । उपासनायां तु यथा निकृष्टे वस्तुनि परमेश्वर-  
दृष्टिर्विधीयते तथा वस्तुदृष्टिर्न भक्तावपेक्षते । किंतु ज्ञाते वस्तुनि परमेश्वरे  
उत्कृष्टसंबंध एव विधीयते । सोऽपि प्रेमतंत्रो न भावनातंत्रः । प्रेभैव  
भावनातंत्रमिति चेदात्मप्रीतेरपि तथात्वं स्यात् । प्रत्यक्षत्वान्नेति चेत्त्वंपद-  
ज्ञानाभिमाने गलिते तत्पदगोचरे कुतो न तत्प्रेम वस्तुतंत्रं भवति । नापि  
ज्ञानात्प्रागेव भगवति संबन्धो विधेय इति वाच्यम् । ज्ञानोत्तरमेव भक्ति-  
संबन्धयोग्यताप्राप्तिरिति प्रमाणसत्त्वात् । अस्ति चागदितसंहितायां वचनम् ।  
“देहत्रयविनाशं च कृत्वादौ गुरुवक्त्रतः । ततः संबन्धयोग्यत्वं प्राप्नोति  
मुनिसत्तम” इति । नहि देहत्रयविनाशो भावनातंत्रः । साक्षिज्ञानं विना  
कारणदेहेत्य नान्नासंभवात् । गुरुवक्त्रतो महावाक्यज्ञानेन ज्ञाते शुद्धात्मतत्त्वे

दृष्टपरमानंदप्राप्त्यर्थं भगवति, संबंधस्थापनं हितमिति वचनार्थः । यत्तु मधुसूदनाचार्यैरद्वैतसिद्धौ मुक्तौ तारतम्यभंग इत्यस्मिन् प्रकरणे ज्ञानानंतरं प्रारब्धभोगं विना भक्तेरनपेक्षणीयत्वमुक्तं तत्साधनभक्तेरेव बोध्यम् । अन्यथा स्ववचनविरोधापत्तेः । यथा तैरेवोक्तं गूढार्थदीपिकोपोद्धाते “जीवन्मुक्ति-दशायां तु न भक्तेः फलकल्पना । अद्वेष्टुःश्चादिवत्तेषां स्वभावो भजनं हरेरिति” । नापि गोपीषु महात्म्यज्ञानाभावः । “यत्पत्यपत्यसुहृदामनुवृत्तिरंग स्त्रीणां स्वधर्म इति धर्मविदा त्वयोक्तम् । अस्त्वेवमेतदुपदेशपदे त्वयीशे प्रेष्टो भवांस्तनुभृतां किल बंधुरात्मा” इत्यस्मिन् श्लोके “भवांस्तनुभृतां किल बंधुरात्मेति” वचनेन स्वीयं त्वंपदलक्ष्यज्ञानं ताभिः प्रख्यापितम् । तर्हि पतिहृदयेऽप्यसावस्ति । सत्यं न पतिशरीरमनध्यस्तविवर्तमिति तत्पदलक्ष्यपूर्वकं साकारमहात्म्यज्ञानमस्त्वेवमेतदुपदेशपदे त्वयीशे इत्यादि पदैः प्रख्यापितम् । पुनः स्वीयमीतेऽप्याहुर्मूर्तिमत्यः श्रुतयः । “न खलु गोपिकानंदनो भवानखिलदेहिनामंतरात्मदृक् । विखनसार्थितो विश्वगुप्तये सख उदेयिवान् सात्वतां कुले” । जीववज्जन्मवत्वं निवारयति न खलु गोपिकेति । सर्वसाक्षित्वं बोधयत्यखिलदेहिनामंतरात्मदृगिति । अनध्यस्त-विवर्तत्वं दर्शयंत्युदेयिवान् सात्वतां कुल इति । ज्ञानानंतरं संबंधं स्थापयति सख इति । दृष्टपरमानंदप्राप्तिर्भक्तेः फलमुपपादयति विश्वगुप्तये इति । सुगममन्यत् । अथवा महात्म्यज्ञानं ब्रह्मज्ञानम् । विस्मृतिर्भक्त्या साधिते विरक्त्युपरती । तयोरपवादः परस्परवाधी न स्यात् । किंवाऽयमीश्वर इति स्वस्माच्छ्रेष्ठस्वसंपादकस्य महात्म्यज्ञानस्य विस्मृतिरिभानं नापवादः न निषेद्धुं योग्यम् । कुतः । भक्तावपि जीवेश्वरयोः परमानंदरूपेणैकत्वदर्शनात् । परमप्रेम्णा स्वविस्मृतौ स्वकनिष्ठत्वापेक्षस्य वरिष्ठत्वस्यापि विस्मरणात् । निष्कामप्रेमसंपन्नानां गोपीनां ज्ञानिष्वेवांतर्भाव इति गूढार्थदीपिकायां मधुसूदनाचार्यैरुपपादितम् । वस्तुतस्तु ब्रह्मज्ञानपूर्विकैव तासां प्रेमोत्कर्षात्सर्व-विस्मृतिरन्यथा त्वनिष्ठमेवेत्याह ।

तद्विहीनं जाराणामिव ॥२३॥

तद्विहीनं महात्म्यज्ञानविहीनं प्रेम जाराणामिव स्यात् । स्वभोगायैव जारा प्रेम कुर्वति । गोपीनां प्रेम तु केवलं कृष्णार्थमिति बहुषु पुराणेषु श्रूयते । अत एव तत्प्रमाणतया गृह्णति महात्मानः । जारप्रेम तु प्रमाण-  
कोटिमैत्र प्रवेशुं नेष्टे । तस्य रागरूपत्वात् । न च जारप्रेमापि निष्कामं चेत्प्रशंसाहर्षमिति वाच्यम् । कदाचिदपि ज्ञानं विना विषयेषु रमणीयता-  
भावादर्शनात् ।

नास्त्येव तस्मिन् तत्सुखसुखित्वम् ॥२४॥

तत्प्रेम निष्कामं न भवतीत्याह तस्मिन् जारप्रेमिण तत्सुखसुखित्वं प्रियसुखसुखित्वं नास्त्येव न भवत्येव । रागसत्त्वात् । रागबलादेव धर्मसिद्धां परलोकादिप्रेमप्रवृत्तिं परित्यज्यैहिकस्वभोगार्थमेव जारा प्रवर्तते । तत्र हि यदि त्वंपदाध्यस्तस्य सुखेन सुखित्वमपि नास्ति कुतस्तर्हि तत्सुखसुखित्वं परमेश्वर-  
सुखसुखित्वमिति वक्तव्यम् । “ननु न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति । न वा अरे जायायाः कामाय जाया प्रिया भवत्यात्मनस्तु कामाय जाया प्रिया भवति । न वा अरे पुत्राणां कामाय पुत्राः प्रिया भवत्यात्मनस्तु कामाय पुत्राः प्रिया भवति । न वा अरे वित्तस्य कामाय वित्तं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय वित्तं प्रियं भवती”-  
त्यादि श्रुतिशतैरात्मप्रेमप्रतिपादनात्तात्मव्यतिरिक्त प्रेम गौणमेव स्यात् । धार्मिका अपि धर्ममत्यंतदुःखानिवृत्तिसाधनं ज्ञात्वा सदाचारे प्रेम कुर्वति । सत्यं श्रुतिरात्मप्रेम बोधयति । परं च किं सोपाधिकं स्वात्मप्रेम बोधयत्या-  
होस्विन्निरुपाधिकम् । आद्ये प्रसिद्धस्यानुवादपूर्वकत्वाच्छ्रुतेर्मिथ्यात्वापात्तिः । द्वितीये समाधिकाले निर्गुणे प्रेम उत्पद्यते । किंतु निर्गुणेऽपि भक्तिरूपद्यत इति मधुसूदनोक्तेः समाध्यतिरिक्तसमये गौणाहंकारसंप्राप्ताविदंतेवेदमाकारावच्छि-  
न्नेऽनध्यस्तविवर्ते ब्रह्मण्यन्वयेनोपपद्यते । तद्दृष्टपरमानंदप्राप्तिः सिध्यतीत्य-  
विरोधः । श्रुतिश्च भवति “शिवो भूत्वा शिवं यजेदि” इति । तातचरणैरप्युक्तम्

“जै कृष्ण होईजे आपण । तै कृष्ण होईजे आपलें अंतः करण । तेथ संकल्याचे आंगण । वोळगती सिद्धि” (ज्ञा. अ. ओ.) निरुपाधिकं ब्रह्म ज्ञात्वांतःकरणावच्छेदशरोमितं प्रतिविवापेक्षि ऋषिब्रह्मरोपावाच्छिन्नविभवभूतं वा ब्रह्माऽनध्यस्तविवर्तं हृदयमेककृत्य समुल्लसति । तदा जगदिदं संकल्पमात्रमेव नान्यत्किंचिदिति भाति । तेन यत्र यत्र संकल्पस्तत्र तत्र गोलोकस्तत्र तत्र वैकुण्ठमिति सौष्टवमुपपद्यते । इयमेव ज्ञानमिश्रा भक्तिर्जीवन्मुक्तिश्चेति तातचरणाभिप्रायः । यथा “अहो ऐक्याचे मुद्दल न ढळे । आणि साजिरेपणाचा लाभू मिळे । तरी स्वतरंगाचे मुकुळे । तुरंबु का पाणी” (अमृ. प्र. १ ओ. ५९) तैसे ग्रासुनि दुसरे । स्वरूपी स्वरूपाकरे । आपुलेपणे उरे । बोधु जो कां ॥ ते ऋगशेष वाचा इया । न फेडवेचि मरोनिया । ते पाया पडुनि मिया । सोडविले” ॥ (अमृ. प्र. ३ ओ. ३१।३२) श्रुतिरपि “यं सर्वं देवा नमति मुमुक्षुवो ब्रह्मवादिनश्च” । तदुपबृंहणं सूतसंहितायां यज्ञधैवखंडे द्वितीयाध्याये यथा “विशुद्धं ज्ञानमुत्पन्नं यस्य तस्य महात्मनः । शिवरुद्रमहादेवब्रह्मेशानादिनामसु । रुद्रमूर्तिषु सर्वासु शांतिदांत्यादिसाधने । तिर्यक्त्रिपुंड्रे रुद्राक्षे तथा भस्मावगुंठने । शिवलिंगस्य पूजायां शिवस्थानेषु सुव्रताः । प्रियबुद्धिः प्रजायेत स्वभावादेव सर्वदा । यस्य विज्ञानिनस्तेषु प्रद्वेषो वापि जायते । उषेक्षा वा न स ज्ञानी पशुर्विज्ञानवंचकः । सर्वत्र नास्ति विद्वेषः साध्यसाधनपूर्वके । साक्षाद्विज्ञानिनो विप्रा उपेक्षाबुद्धिरेव हि । तथाप्युक्तेषु सर्वेषु शैवेषु द्विजपुंगवाः । प्रियबुद्धिः स्वतो भाति बाधिताकाररूपतः” । यस्य विशुद्धं ज्ञानमुत्पन्नं तस्य ज्ञानिनः स्वभावादेव भगवन्नामरूपे प्रियबुद्धिर्जायते । विशुद्धमित्यनेन मंदज्ञानित्वं व्यावृत्तम् । स्वभावाच्च फलकल्पनयेति भावः । ननु शांतिदांत्यादिसाधनेऽपि प्रीतिर्जायत इत्युक्तमत्रैव । किं पुनर्भक्तैर्वैशिष्ट्यप्रतिपादनेनेत्युच्यते । शांत्यादयः सात्विकत्वाद्यावत्प्रारब्धावष्टब्धमंतःकरणं तिष्ठति तावत्तेऽपि तिष्ठंत्येव । किंवा मनोनाशो शांत्यादिसाधनफलं तत्त्वज्ञानानंतरमस्तु । वासनाक्षयस्तु भक्त्यैव । यथाहुः

कांतचरणा मुचकुंदाय “युंजानानामभक्तानां प्राणायामादिभिर्मनः ।  
 अक्षीणवासनं राजन् दृश्यते पुनरुत्थितम्” । भक्तानामेव क्षीणवासनं मन  
 इति श्लोकतात्पर्यम् । शिवरुद्रादिनामसु गाने रुद्रमूर्तिषु सर्वासु च ध्यान-  
 पूजन इति भावः । एवं भगवति चेतने यथा ज्ञानानंतरं प्रीतिर्जायते तथा  
 प्रतिमास्वपि जायतेऽचेतनदर्शनाभावादित्याह । शिवलिंगस्य पूजायामिति ।  
 ननु हिरण्यकशिपवादीनामिव कदाचिज्ज्ञानिनो भगवति द्वेषोऽपि स्यान्नवेति  
 कल्पनायामाह । हिरण्यकशिपवादीनां द्वेषस्तु हस्तेनास्य मृता वयं कृतार्था  
 भविष्याम इति बुद्ध्या साधकदशायां मुनीनां शापान्द्भवति संजातः ।  
 ज्ञानिनस्तु द्वेषस्य कारणमेव नास्ति । द्वेषकारणस्याज्ञानस्य विद्यया बाधात् ।  
 प्रेम त्वात्मासिद्धपरमेश्वरे भक्तित्वमेतीत्यसकृदुपपादितं पुरस्तात् । मास्तु तर्हि  
 द्वेष उपेक्षाऽपि किञ्च स्यादित्यत आहोपेक्षावेत्यादिना । यस्य भगवन्नामरूपे  
 ज्ञानानंतरं प्रियबुद्धिर्न जायते स पशुरेव भाव्यः । न केवलः पशुरेवासौ  
 किंतु ततोऽपि नीच इत्याह । विज्ञानवंचक इति । पशुरपि स्वामिनं प्रति  
 प्रियं पश्यति । भक्तिरहितो ज्ञानी तु ज्ञानोपदेशं परमेश्वरमुपेक्षत इति  
 महादाश्वर्यम् । उपेक्षा संसारे भवति ज्ञानिनः । द्वेषस्तु तत्रापि न भवति ।  
 कुतस्तीर्हि भगवद्वेषसंशयः इत्याशयेनाह सर्वत्रेत्यादिना । सर्वत्र संसारेऽपि  
 ज्ञानिनो द्वेषो नास्ति । संसारस्य विषमसत्कारूपेण ब्रह्मगो हानिकरत्वाभावात् ।  
 यस्तु रज्जुसर्पं ज्ञात्वापि द्वेष्टि स यथोन्मत्तस्तद्वत्सारद्वेष्टाऽपि न ज्ञानी ।  
 किमुत भगवत्पूजादिविद्वेषकः । उपेक्षाबुद्धिर्नाम द्वेषरहितो रागाभावो मिथ्या-  
 त्वात् । यदुपेक्षा बुद्धिर्भवति ज्ञानिनः संसारे स्यात्तीर्हि संसारवदुपेक्षाबुद्धिर्भग-  
 वद्विग्रहेऽपि, स्यान्नेत्याह । तथापीत्यादिना । अयमाशयः । शैवेष्विति बहु-  
 वचनेन भगवत्पूजादिसामग्र्यां बाधिताकारतः ज्ञानानंतरं प्रियबुद्धिर्भवति ।  
 अनध्यस्तविवर्ते परमेश्वरे तु स्वभावादेव भवति प्रियबुद्धिः । तस्मान्नाथं  
 संसारतुल्योऽनध्यस्तविवर्तो भगवान् प्रारब्धेनानिष्पादित्वात् । एवं प्रिय-  
 बुद्धिरपि ज्ञानिनः कर्तव्यत्वेन नोपदिष्टा किंत्वात्मप्रेमैव स्वभावेन तत्पद्गोचरे

परमेश्वरे भक्तिसंज्ञामुपैतीत्युक्तम् । ननु परमेश्वरस्यापि बाधिताकारत्वाद्भक्तिरियं लोकसंग्रहार्थं स्यादिति भैवं संस्थाः । परमेश्वरविग्रहस्य बाधिताकारांगीकारे संसारबहुपेक्षासंभवेन पूर्वापरश्लोकविरोधः प्रसज्येत । लोकसंग्रहोऽपि ज्ञानिना कर्तव्य इति विधिर्नास्त्येव । तदुपेक्षाबोधकश्रुत्यादिसत्त्वात् । श्रुतिस्तु “शिष्टः शिष्टवन्नाचरेत् जडवच्चरेत् । ब्राह्मणः पांडित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत्” इति । बाल्येन स्वस्य धार्मिकत्वाद्यविख्यापनेनेति टीकाकृदुक्तेर्ज्ञानिन उपेक्षैव लोकसंग्रहे भवति । जाग्रच्छ्रुतिश्चाह “यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः । आत्मन्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते । नैव तस्य कृतेनार्थो नाकृतेनेह कश्चन । न चास्य सर्वभूतेषु कश्चिदर्थव्यपाश्रयः” । वक्ष्यति चाचार्योऽपि “लोकहानौ चिंता न कार्या निवेदितात्मलोकवेदत्वादिति” । एवं लोकसंग्रहोपेक्षावतामपि ज्ञानिनां सूतसंहितोपबृंहिता ज्ञानोत्तरभक्तिरस्त्येवेत्याह जाग्रच्छ्रुतिरपि । “ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न कांक्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम्” । ननु ब्रह्मभूतोऽयं साधकः स्यादिति चेन्न । न शोचति न कांक्षतीत्युक्तेः । साधके मोक्षाकांक्षा स्पष्टैव । अस्तु तावन्मोक्षाकांक्षा विषयाकांक्षाशोकरहितः साधक एवात्राभिमत इति चेन्न । प्रसन्नात्मेत्युक्तेः । न भवति साधकः प्रसन्नात्मा ब्रह्मप्राप्तेरभावात् । साधनचतुष्टयांतर्गतसमाधानत्वेन प्रसन्नात्मा साधकोऽभिमत इति चेन्न । समः सर्वेषु भूतेष्वित्युक्तेः । भावनामात्रेण सर्वभूतेषु समं ब्रह्मोपास्तिमान् साधकोऽयमिति चेन्न । सम इति विश्लेषणेन विशिष्टे ज्ञानिन्यन्वयात्स्वयमेव सम इत्यर्थोऽवगतव्यः । स्वस्य सर्वभूतसाम्यं न ह्यपरोक्षज्ञानं विना संभवति । अतो ज्ञानवानेवायं भगवदभिमतः । सिद्धमतो ज्ञानानंतरं भगवद्विषयमात्मप्रेम भक्तिसंज्ञामेति । तदा ज्ञानी ज्ञानाभिमानशून्यस्तत्सुखमुखी भवतीति प्रतीपत्तव्यम् । ननु गोपीनामपि रासे सुरतक्रीडादर्शनाज्जराणामिव श्रीकृष्णे प्रेमेति चेन्न । तत्सामग्र्यभावात् । नहि परमेश्वरस्य परत्वमास्ति कस्मिन्नपि येन परस्वर्गमनात्तस्य पातकं प्रसज्येत । नाप्येकेन शरीरेणानेकगोपीसंभोगः



संपादितो भगवता येन दोषापत्तिर्वक्तुं शक्यते । एकेन परमेश्वरेण बहुशरीर-  
संपादितो भोगोऽपि दोषायैव स्यात्तेषु शरीरेषु परमेश्वरस्यैकत्वादिति चेत्पुत्रं  
प्रत्यपि पितृकृतमातृमैथुनपातकं स्यात् । पितृपुत्रशरीरयोर्जीवस्यैकत्वात् । नाप्य-  
नेकजीववादेन चारितार्थ्यं संभवति । कुतो जीवस्यानेकत्वमभ्युपगम्यतेऽतः -  
करणदृष्ट्याऽविद्यादृष्ट्याऽऽत्मदृष्ट्या वा । आद्ये सर्वातःकरणानुस्यूतस्य  
समाष्टिजीवस्य हिरण्यगर्भस्यापि सर्वपापसमापत्तिः स्यात् । द्वितीयेऽविद्याभेदे  
प्रमाणाभावादेककरणेन बहुकार्यसंभवाच्चास्मत्पक्ष एव गले पतितः । तृतीये  
द्वैतापत्तिः सर्वश्रुतिव्याक्रोपोऽनिर्माक्षप्रसंगश्च । अथवा ब्रह्मणो जीववत्परमेश्वर-  
स्यापि बहुशरीरे तत्तद्भावनादृष्ट्या सजातीयत्वं ब्रह्मशतत्वं च कल्पनीयम् ।  
तुष्यतु दुर्जन इति न्यायेन मास्तु भगवति दोषापत्तिरस्त्येव गोपीष्विति  
चेन्न । कुमारीणां स्वव्रतबलेन परमेश्वरे पातित्वस्थापनात् । ऊढानामपि भक्ति-  
युतांतःकरणतीव्रसेवगशरीरेण भगवत्समागमस्य कृतत्वात् । यथाच शास्त्रम्  
“नासूयन् खलु कृष्णाय मोहितास्तस्य मायया । मन्यमानाः स्वपार्श्वस्थान्  
स्वान् स्वान् दारान् व्रजौकसः ” (भागवत स्कं १० अ.) । आत्मप्रेमैव  
गोपीनां श्रीकृष्णे स्थितामित्युपपादितमधस्तात् । नौकाक्रीडादावपि स्पष्टं प्रतीतं  
भगवदर्थं गोपीनां प्रेम । मंदारमरंदंचंधामुत्तमनाधिकालक्षणे एवंविधं  
प्रतिपादितम् “उत्तमा हितकर्त्री स्यादहितं कुर्वति प्रिये । कान्तं कृतागसमपि  
प्रियं सदकरोत्प्रिया” । उत्तररामचरितेऽपि “अकिंचिदपि कुर्वाणः सौख्यै-  
र्दुःखान्यपोहति । तत्तस्य किमपि द्रव्यं यो हि यस्य प्रियो जनः” । भगव-  
तापि स्वीकृतमेवंविधं गोपीनां प्रेम । “न पारयेऽहं निरवद्यसंयुजां स्वसाधुकृत्यं  
विबुधायुषाऽपि वः । या माऽभजन् दुर्जरगोहृशृंखलाःसंवृश्च तद्रः प्रतियातु  
साधुना ” इति । (भागवत स्कं. १० अ. ३२ श्लो. २२) । अत एवंप्रियेमा-  
भावे साहित्यशास्त्रीयमुत्तमानाधिकालक्षणमेव व्यर्थं स्यात् । अन्यत्र तददर्श-  
नात् । यत्तु कासांचित् लोके उत्तमानाधिकारवदाचरणं तत्तु पातिमीश्वरं  
ज्ञात्वा धर्मदृष्ट्यैवान्यथा मानलीलाद्यनुपपत्तिः । न हि परकीया नाधिकोत्तमा

भवति जीवविषये । भगवद्विषये तु परकीया नाधिकाऽप्युत्तमा भवतीति सर्वे समंजसमैतिहाधिकरणम् ।

भक्तिश्रेष्ठत्वाधिकरणम्

सा तु कर्मज्ञानयोगेभ्योऽप्यधिकतरा ॥२॥

अ. मा. भक्तिः परेभ्योऽप्यधिका न वा नो शुद्धिर्धियः केवलकर्मणैव । योगेन याति स्थिरतां तथाहि ज्ञानाद्विमुक्तिर्भवति स्वतंत्रात् ॥  
कर्मेशार्पितमेव यच्छति मनःशुद्धिं न तत्केवलम् ।  
योगः स्थैर्यमपि प्रभोर्न करुणापेक्षां विना यच्छति ॥  
विज्ञानं परमप्यहो न लभते निर्गर्वतां यां विना  
प्रारब्धाभिभवो ययाधिकतमा तेभ्यस्ततः स्यादियम् ॥

या त्वस्मिन् परमप्रेमरूपेत्यारभ्यैतावत्प्रतिपादिता पराभक्तिः सैव कर्मज्ञानयोगेभ्योऽप्यधिकतरा भवति । गौण्या समाधिसिद्धिरिति शांडिल्य-सूत्रेण गौण्या योगसाधनत्वोक्तेः । तथेश्वरप्रणिधानाद्वेत्यादि सूत्रजातं प्रणीतं योगसूत्रकृद्भिः । अतः कर्मज्ञानयोगेषु भक्तेरपेक्षा दृश्यते । न हि भक्तौ कर्मज्ञानापेक्षा । ननु जीवस्य सुखदुःखयोः कर्मैव कारणम् । तत्र को वेश्वरः परिकल्प्यते । उच्यते श्रुतिरेव कर्मसाक्षिणं परमेश्वरं वदति । “ एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतांतरात्मेति । “ एष ह्येव साधुकर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषत एष ह्येवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषतीत्यादौ ” कर्माध्यक्षस्य परमेश्वरस्य निरूपणात् । ननु तदपि फलदातैव परमेश्वरः । यो यथा करोति तंप्रति तथा फलं ददाति । ततोऽपि शुचिकर्मण्यर्थादेव परमेश्वरकरुणापेक्षा न वर्तते । अशुचिकर्मप्रहरणं शुभकर्मवर्धनं च श्रेयसे भूयात् । यतः पदार्थानां त्रैगुण्यात्सर्वथा शुद्धं कर्म न भवत्येव । ततः परमेश्वरप्रसादं विनाऽत्यल्पेन कर्मणा न श्रेय इति चेन्न । शुद्धाशुद्धविवेके शास्त्रस्य बलवत्वा-

निरपेक्षोरवः शास्त्रम् । तद्यच्छुद्धमित्युपदिशति तच्छुद्धं यदशुद्धमित्युपदिशति  
 तदशुद्धम् । नहि तत्र परमेश्वरापेक्षा विद्यते । नैतत्सारम् । कर्मकर्तुः  
 कर्मकारयितृत्वं फलदातृत्वं चोभयमपि भगवतः श्रवणादित्युक्तम् । एषश्चैव  
 साधु कर्मत्यादि तच्छ्रवणम् । नहि जडं कर्म स्वफलेन जीवं युनक्ति ।  
 चेतनाधिष्ठातारं विनाऽचेतनप्रवृत्त्यदर्शनात् । नापि जीवोऽतिस्वतंत्रः सन्  
 पापफलं भुङ्क्ते स्वतंत्रस्य सर्वसामर्थ्यात् दुःखभोगाऽशक्यत्वात् । जीवः सुखं  
 ज्ञात्वैव पापे प्रवर्तते । स यदि स्वतंत्रश्चेत्तदा कथं पापफलं दुःखं भुङ्जीत ।  
 तस्मात्परमेश्वर एव पूर्वप्रयत्नमपेक्षेदानां कारयति । पूर्वतरप्रयत्नमपेक्ष्य  
 पूर्वं कारयति । संसारस्यानादित्वात्कृतप्रयत्नापेक्षत्वमपि घटते परमेश्वरस्य ।  
 अज्ञो जंतुरहमेव करोमीति मत्वा मोहेन बद्धो वासनाविश्रे नानायोनिसु  
 ब्रजति । ज्ञानी तावत्सर्वकर्ता परमेश्वर इति ज्ञात्वा भगवति सर्ववृत्तिसमर्पणेन  
 साक्षी भूत्वा तिष्ठति । स च कर्मभिर्न लिप्यते । श्रुथाहुः प्रियपादाः  
 “न मां कर्माणि लिपन्ति न मे कर्मफलेस्पृहा । इति मां योऽभिजानाति  
 कर्मभिर्न स बध्यते” । नन्वेवं सति परमेश्वरो विहितकारिणमप्यनर्थेन  
 निषिद्धकारिणमप्यर्थेन संसृजेत् । ततो वेदस्य प्रामाण्यमस्तमियादिति चेन्न ।  
 परमेश्वरस्य साधारणकारणत्वात् । यथा बीजेष्वसाधारणकारणेषु साधारणः  
 पर्जन्यो वृक्षोत्पादनादिभिरुपकारको भवति बीजानां तुपस्तु सहकारी भवति  
 तथा जीवङ्केशसहकारिकर्माशयबीजानां परमेश्वर एव फलदाने  
 ह्युपकारको भवति । अत्र जीवः कर्ता भोक्ता च । कर्म  
 कार्यं भोग्यम् । परमेश्वरः कर्मकारयिता भोजयिता चेति स्थितिः ।  
 “भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं चेति श्रुतेः । जाग्रच्छ्रुतिरपि भवति “ईश्वरः सर्व-  
 भूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन् सर्वभूतानि यंत्रारूढानि मायया” ।  
 अयं भावः । कारयितृत्वादिगुणानां परमेश्वरेऽविद्यारोपितत्वाद्यावज्जीवोऽविद्या  
 मनुसरति तावत्ते गुणा अपि । अविद्यानिवृत्तावर्गमभ्युन्ते । कथं तद्व्यन्यस्य  
 संसारप्रवृत्तिरिति चेदुत्तरमेव नास्ति । अस्मत्पक्षे संसारप्रवृत्तिः पृच्छकस्य

नवैवाज्ञानेन संसारदृष्ट्यापत्तेः । अनेकजीववादे तु यावदन्यस्याविद्या तावदीश्वरनिवृत्तिर्नास्तीत्युत्तरम् । यथाहि कश्चित्तृपितः स्वप्रयत्नेन जलं गृह्णाति । वृक्षबीजानि तु स्वेन जलेनापूर्यते । तद्वत् कश्चिन्मुमुक्षुरभिव्यक्तचेतनः स्वानुकूल्येन परमेश्वरे महावाक्यजनितां वृत्तिं स्थापयति । अन्येच परमेश्वरं मायिकगुणैरापूर्यते । तत्र च यः परमेश्वरं स्वानुकूल्येन मनुते तस्य प्रयत्नं परमेश्वरो न निहंति । स्वानुकूल्यसंपादने तदंशत्वेन जीवस्यापि स्वातंत्र्यात् । यथाहुः प्रियचरणाः “यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वं च मयि पश्यति । तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्याति ” । अत्रेदमाकृतम् । यथा च प्राणस्य गमनागमनभंतःकरणप्रेरितमपि विशेषावधानं विनाऽनुमोदनैवांतःकरणं प्राणं प्रेरयति । स्वानुकूल्याभिमुखीभूतांस्त्वनुग्रहरूपविशेषावधानेन स्वे महिम्नि स्थापयति । एतदेवाह भगवान् “तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् । ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयांति ते ” । एवमनुमोदनरूपानुग्रहरूपा द्विविधाऽपि लीलैवेति प्रतिपादितं भक्तिलक्षणाधिकरणे । ननु तर्हि “यथाकारि यथाचारी साधुकारी साधु भवति पापकारी पापी भवति पुण्यः पुण्येन कर्मणा पापः पापेन कर्मणा ” “ये यथा मां प्रपद्यंते तांस्तथैव भजाम्यहम्” । “न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः । न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ” इत्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधः स्यात् । जीवस्य सर्वथेश्वरायत्तत्वे ब्रह्मवधादावपि स्वतंत्रत्वाभावेनापराधो न स्यात् । अतः पापपुण्यं विना सुखदुःखप्रदातृत्वे परमेश्वरस्य नैर्घृण्यवैषम्ये स्याताम् । उच्यते । एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषत एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निनीषति । ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन् सर्वभूताति यंत्रारूढाणि मायया । अज्ञो जंतुरनीशोऽयमात्मनः सुखदुःखयोः । ईश्वरप्रेरितो गच्छेत् स्वर्गं वा श्वभ्रमेव वा । जानामि धर्मं न च मे प्रवृत्तिर्जानाम्यधर्मं न च मे निवृत्तिः । केनापि देवेन हृदि स्थितेन यथा नियुक्तोऽस्मि तथा करोमी”त्यादिश्रुतिस्मृति-

विरोधस्तव मते किं न स्यात् । मैवं तव दर्शितवाक्यानां व्यवहारपरत्वात् । यथा च स्वप्ने दारुमयं गजं धावंतं दृष्ट्वा जाताविवोकिनः एवं दृष्टित्रयमुत्पद्यते । कार्यभूतो गजो धावति । कारणभूतो दारुर्धावंतमनुमोदते । वस्तुतस्तु न धावति न चानुमोदते तद्वत् कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वर इत्यादिश्रुतिसिद्धः कार्यभूतो जीवः करोति । करोत्येव जीव इत्यादि भाष्योक्तेः । कारणं परमेश्वरस्त्वनुमोदते । कार्योपाधिजीवकृतक्रतुफलदर्शनात् । “ उपद्रष्टाऽनुमंता च भर्ता भोक्ता महेश्वरः । परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन् पुरुषः पर ” इति जाग्रच्छ्रुतेश्च । शुद्धं चैतन्यं तु न करोति न चानुमोदते “ न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः । न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ” “ नादत्ते कस्यचित्पापं न चैव सकृतं विभुः । अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यति जंतव ” इति श्रुतिशतेभ्यः । इति चेत्सत्यम् । श्रुतियुक्ती त्वयैवोद्धृतेऽनुभवं तूदाहरामः । दृष्टिसृष्टिवादे सर्वमेतत् प्रतीतिजन्यं कर्तृकर्मकरणात्मकमिति मंतव्यम् । अत्राभिमानेनैव जंतुर्बद्धयते । किंज्ञाम सुखं दुःखमस्मिन् संसारे । श्रुणु सुखं नाम सुखित्वाहंकारप्रतीतिः । दुःखं नाम दुःखित्वाभिमानप्रतीतिः । सुखित्वमनुकूलवेदनावच्छिन्नत्वम् । दुःखित्वं प्रतिकूलवेदनावच्छिन्नत्वम् । अनुकूलत्वं रागोपष्टम्भ्यत्वम् । प्रतिकूलत्वं द्वेषोपष्टम्भ्यत्वम् । स्वस्मान्निर्भ्रं सुखमिति भ्रांत्यां प्रीतिः रागः । दुःखभ्रांत्यामप्रीतिर्द्वेषः । आविद्यैव रागद्वेषयोः कारणम् । तत्राहंता जीवत्वम् । सर्वदा बहिर्मुखघावनं वासना । वासनाविज्ञंभणे सत्तास्फूर्त्याद्याश्रयप्रदानं भगवदनुमोदनम् । इत्यनया सामन्या यावदविद्याऽनादिसंसारनिष्पत्तिः । अत्र सर्वत्रास्तिभातिप्रियत्वभावेऽप्याविद्याकृतसंकोचेन जीवः स्वत एव बध्यते । विद्यया तु ब्रह्मदर्शनात् स्वत एव मुच्यते । “ अज्ञस्तु बध्यते येन ज्ञाता तेनैव मुच्यते ” इत्यादिसृतिभ्यः । अत्र दृष्टान्तः । स्वदेहनिर्भितावसमर्थोऽप्ययं जीवः कारणब्रह्मपरमेश्वरनिर्मितं देहमहमिति मनुते । ईश्वरनिर्भितां स्त्रीं वा ममेति मनुते । देहस्त्रीमुखेन तत् दुःखेन च स्वं सुखिनं दुःखिनमिति

मनुते । एवं निद्राविच्छिन्नसाक्ष्यनुमोदनेन स्वप्रनिर्मितिरिवाद्यिद्यो महितकारण-  
परमेश्वरेण जगन्निर्मितिः । न सा सुखाय दुःखाय च भवति । सुखदुःखे  
त्वाभिमानिकप्रतीतिमात्रे । अभिमानप्रतीतिं विना तदुद्भवादर्शनात् । एव-  
मेकजीववादेऽपि भगवदनुमोदनमविरुद्धम् । प्रतिविवापेक्षिकविषयत्वारोपाव-  
च्छिन्नविषयभूतचैतन्यस्य परमेश्वरांगीकारात् । अतो यावदहंकारप्रत्ययस्ताव-  
दात्मनि कर्तृत्वभ्रांतिः । परमेश्वरे कारयितृत्वभ्रांतिः । द्विविधाऽपि भ्रांतिः  
सिद्धैव । भ्रांत्या भ्रांत्यनिवृत्तेः प्रतीयमानत्वात् । ननु समसत्तायामग्निजल-  
विरोधवदुभयोरपि विरोधः किं न स्यादिति चेन्न । कर्तृत्वानुमोदनेन  
कारयितृत्वोपपत्तावानुकूल्योपलंभात् । अत आत्मनि कर्तृत्वभ्रांत्यां जीवस्य  
ज्ञानप्रयत्नेऽपि सिद्धः । “ तमेतमविद्याख्यमात्मानात्मनोरितरेतराध्यासं  
पुरस्कृत्य सर्वे प्रमाणप्रमेयव्यवहारा लौकिका वैदिकाश्च पृथक्ता  
इति भाष्योक्तेः । एवं प्रतीत्यैव परमेश्वरस्य कारयितृत्वं फलदातृत्वं  
च सिद्धम् । उभयोरपि प्रतीतिसिद्धत्वाजीवः स्वमुक्तौ यतेत ।  
भोगे च परमेश्वराधीनो भवेत् । यथोक्तं भारते “ अप्रयत्नगताः  
सेव्या गृहस्थैर्विषयाः सदा । प्रयत्नेनोपगंतव्यः स्वधर्म इति मे मतिः ” ।  
एवमेकस्य पुरुषस्योभयविधवर्तनं भगवद्भक्तिं विना न संभवति । स्वप्रयत्नेन  
साक्षीभूत्वा निर्गुणपरमेश्वरैक्यं प्राप्य सगुणपरमेश्वरे वृत्तिसमर्पणेन  
व्युत्थानेऽपि परमेश्वराकारवृत्तेरविनाभावाद्भोगानामर्थोदेव परायत्तत्वे सिद्धे  
तत्तद्भोगस्य परमेश्वरप्रसादत्वेन दृष्टपरमानंदजनकत्वं सिद्धयति । अतो  
ज्ञानिनोऽपि व्युत्थाने परमेश्वरः सर्वकर्ता सर्वकारयिता चेति शोधः श्रेयान् ।  
तत्र प्रारब्धबलेन त्वंपदानुसंधानाभावेऽनायासेन तत्पदानुसंधानोपलंभात् ।  
व्युत्थाने त्वंपदानुसंधानेन प्रारब्धजनितायामिच्छायां सत्यां किंचित्समाधिः  
किंचित् व्युत्थानमित्युभयत्राप्यनवास्थितत्वात् व्यवहारलोपप्रसंगो दुःखप्राप्तिश्च ।  
यथा च स्मृतिः “ यस्य मोक्षेऽभिमानोऽस्ति देहेऽपि ममता तथा । न स  
योगी न वा भोगी केवलं दुःखभागसौ ” । तत्पदानुसंधानं तु विषयोपहित-

चेतनभगवदाकारवृत्तित्वेनार्थादेव भवति तस्मात्सर्वकर्ता परमेश्वर इति ज्ञानिनां सुखायैव बुद्धिः । सुलभत्वेन विषयार्पणं तु साकारब्रह्मण्युपपद्यते । अतः साकारभगवत्प्रेमैवाधिकतरमिति ब्रूमः । क्रिसुत अज्ञानिनो जाड्यदोषादिनिवृत्त्यर्थं प्रसादमपेक्षमाणस्य परमेश्वरस्य कारयितृत्वं फलदातृत्वमिति ज्ञानं हितायेति वक्तव्यम् । स्वं परमेश्वराधीनं मन्यमानोऽपि स्वाहंकारेण प्रवृत्तिशून्यश्चेत् ब्रजत्येव परां गतिमज्ञोऽपि । जीवस्यातंश्रयवाद्दस्तु स्वाहंकारेण विषयभोक्तृत्वप्रतीतिमतामेवोपदिशति शास्त्रम् । अथवा जीवस्य स्वतंत्रप्रयत्नवादेऽपि परमेश्वरप्रसादेनाचिरादेव विघ्नवाहुल्यनिवृत्तौ सौकर्येण फलावाप्तेरस्ति कर्मणि परमेश्वरस्य तद्भक्तेश्चापेक्षा । कर्मणि परमेश्वरभक्तिः कर्मार्पणरूपैव । सैव निरूपिता भगवता “ यत्करोषि यदश्नासि यञ्जुहोषि ददासि यत् । यत्तपस्यसि कौंतेय तत्कुरुष्व मदर्पणमिति” । चतुर्विधा किल भगवद्भक्तिः । सर्वकर्मार्पणरूपा प्रथमा । द्वितीया सर्वकर्मार्पणरूपाऽपि भगवद्ब्रह्मण्यनुरागात् । तृतीया ज्ञाते तत्त्वे सर्वकर्मार्पणरूपा । चतुर्थी ज्ञातेऽपि परे ब्रह्मण्यनध्यस्तविवर्तस्य संयोगेऽपि वियोगोपलालनेन तद्विस्मरणे परमव्याकुलतारूपेण वा प्रेम्णा प्रेरितवृत्तिः सन् भगवदालिङ्गनाद्यर्थमेव सर्वकर्मसमर्पणरूपा । तत्राद्यायाः कर्मण्यपेक्षास्ति । द्वितीयायाः योगे । तृतीयाया व्यतिरेकज्ञानवतां व्युत्थाने । चतुर्थ्यास्तु गोपीवञ्जानवतां प्रेमवतां च । एवमस्ति कर्मणि भक्त्यपेक्षा । न तावद्भक्तौ कर्मापेक्षा-दृश्यते । अजामिलगणिकाशीनामतिपापवतामपि विनाकर्म भगवन्नामस्मरणेनैव गतिदर्शनात् । ननु “ तर्ह्येवं तमः प्रविशंति येऽविद्यामुपासते । ततो भूय इव ते तम य उ विद्यायां रताः । विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह । अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्यायाऽमृतमश्नुते” इतीशावास्यमंत्रभाष्ये कर्मापासनासमुच्चयदर्शनात् भक्तावपि कर्मापेक्षावश्यं वक्तव्येति चेन्न । देवतात्मभावप्रापकस्य देवताज्ञानस्यैव तत्र समुच्चयोक्तिः । भगवदुपासनायां तु कर्मापेक्षाराहित्यं प्रतिपादयति कलिसंतरणोपनिषत् । “ यद्विव्यनामस्मरतां संसारी गोष्पदायते । स्वानन्य-

भक्तिर्भवति तद्रामपदमाश्रये । हरिःॐ द्वापरान्ते नारदो ब्रह्माणं जगाम ।  
 कथं भगवन् गां पर्यटन् कलिं संतरेयमिति । सहोवाच ब्रह्मा साधु पृथोऽस्मि ।  
 सर्वश्रुतिरहस्यं गोप्यं च तच्छुणु । येन कलिसंसारं तरिष्यामि । भगवत आदि-  
 पुरुषस्य नारायणस्य नामोच्चारणमात्रेण निर्धूतकलिर्भवति । नारदः पुनः  
 पप्रच्छ तन्नाम किमिति । सहोवाच हिरण्यगर्भः “हरे राम हरे राम राम राम  
 हरे हरे । हरे कृष्ण हरे कृष्ण कृष्ण कृष्ण हरे हरे ” ।  
 इति षोडशकं नाम्नां कलिकल्मषनाशनम् । नातः परतरोपायः सर्ववेदेषु  
 दृश्यते । इति षोडशकलस्य जीवस्यावरणविनाशनम् । ततः प्रकाशते  
 परंब्रह्म मेघापाये रविश्चिमंडलीवेति । पुनर्नारदः पप्रच्छ ।  
 भगवन् कोऽस्य विधिरिति । तं होवाच नास्य विधिरिति । सर्वदा शुचिर-  
 शुचिर्वा पठन् ब्राह्मणः सलो कृतां समीपतां सरूपतां सायुज्यतामेति । यदास्य  
 षोडशिकस्य सार्धत्रिकोट्यैर्जयति तदा ब्रह्महत्यां तरति वीरहत्याम् । स्वर्ण-  
 स्तेयात्पूतो भवति । नितृदेवमनुष्याणामपकागतूतो भवति । सर्वधर्मतरित्याग-  
 पागात् सद्यः शुचितामाप्नुयात् । सद्यो मुच्यते सद्यो मुच्यत इत्युपनिषत् ।  
 “ शिवो भूत्वा शिवं यजेत् ” “ यं सर्वे देवा नमंति मुमुक्षवो ब्रह्मवादि-  
 नश्चेत्याग्निश्रुतिष्वपि कर्मत्यागिनां मुमुक्षूणां भगवदुपास्तिः श्रूयते । ततोऽपि  
 न भगवदुपासनायां कर्मविक्षाऽवगम्यते । न च साकारब्रह्मोपासना हिरण्य-  
 गर्भोपासनेति वाच्यम् । यामंगीकृत्याव्याकृतोपासनासमुच्चर्योऽगीकर्तव्य इति  
 भाष्याधारेण वक्तुं शक्यते । हिरण्यगर्भाद्ब्रह्मणोऽपि श्रीकृष्णोऽपि  
 श्रीकृष्णमूर्तेर्विष्टत्वाक्तेः । यथा “ यष्टिका कमलासनः ” । कमलासनः  
 हिरण्यगर्भावच्छिन्नं चैतन्यं ब्रह्मा यदि तस्य भगवतो यष्टिकाऽभूत् किमुत  
 जीवचैतन्यस्य हिरण्यगर्भस्य तत्साम्येन वर्णनम् । एवं कैवल्योऽपि  
 षडुपासनायां न कर्मविक्षेति । “ अंत्याश्रमस्थः सकलैर्द्रियाणि निरुच्य भक्त्या  
 स्वगुरुं प्रणम्येत्थनेन प्रकृत्य “ उमासहायं परमेश्वरं प्रभुं त्रिलोचनं नीलकंठं  
 प्रशान्तम् । ध्यात्वा मुनिर्गच्छति भूतयोर्निं समस्तमाक्षिं तमसः परस्तात् ”



इति संन्यासिनामपि साकाररुद्रमूर्त्युपासनां प्रतिपादयति श्रुतिः । अत उपासना-  
यामेव यदि न कर्मपेक्षा किमुत भक्तौ नेति वाच्यम् । उपासनाभक्ति भेदोऽपि  
प्रपञ्चितो लघुभागवतामृते । “ तथान्या बाह्यकरणस्थानीयोपासनाखिला ।  
भक्तिस्तु चेतःस्थानीया तत्तत्सर्वार्थलाभतः ” इति । दर्शितोऽयं भेदोऽस्माभिरपि  
स्वमंतव्यांशसिद्धान्ततुषारादिग्रंथेषु । अतः कर्मणोऽधिकतरा भक्तिरिति  
सिद्धम् । शास्त्रं च भवति “ नैष्कर्म्यमप्यच्युतभाववर्जितं न शोभते ज्ञानमलं  
निरंजनम् । कुतः पुनः शश्वदभद्रमीश्वरे न चार्पितं कर्म यदप्यकारणम् ” ।  
स्यादेतत्कर्मणो भक्तेर्विशिष्टत्वम् । योगान्नाधिकतरा भक्तिः । ईश्वरप्रणिधानाद्वेति  
सूत्रैः समाधिपादे प्राणिधानस्य योगपर्यावसायित्वोक्तेः । साधनपादे तु  
भगवत्प्राणिधानस्य नियमांगत्वोक्तेः । उच्यते । बहुप्रकारेण प्रतिपादिता  
भक्तिः पुनर्द्विप्रकारा वर्ण्यते । शंकासमाधानहेतोः । द्विविधा भक्तिः गौणी  
परेति भेदात् । तत्र गौणी द्विधा । केवलकर्मार्षणरूपा सध्यानकर्मार्षणरूपेति ।  
परा त्वेकविवैतावत्प्रतिपादिता । तत्र प्रथमया गौण्या नियमः सिध्यति ।  
द्वितीयया समाधिः सिध्यति “ गौण्या तु समाधिसिद्धिरिति शांडिल्यसूत्रात् ।  
वा शब्दोऽप्यर्थे इति व्याख्यानकृद्ब्रह्मचनेनेश्वरप्राणिधानाद्वैत्यस्य सूत्रस्य सर्व-  
योगापेक्षया भगवद्भक्तेर्विशिष्टस्वपरत्वम् । भाष्यकृद्भिरपि विभूतिपादे “ ईश्वर-  
प्रसादाजितोत्तरभूमिकस्य नाधरभूमिषु पराचित्तज्ञानादिषु संयमो युक्त इत्युक्तं  
भक्तेर्विशिष्टत्वम् । यत्तु योगेन प्रारब्धं जेतुं शक्यमिति वदन्ति तदपीश्वरप्रसादा-  
देव । तत्प्रसादं विना तन्नियममुल्लंघयितुमशक्यत्वात् । ज्ञानोत्पत्तावपि  
प्रारब्धशेषो भाविप्रतिबंध इत्येकेन वामदेवस्य त्रिभिर्जन्मभिर्भरतस्थेत्यादि-  
वाक्ये बहवः संगिरन्ते । सोऽपि भगवत्प्रसादान्निवर्तते । मानमत्र  
त्रिपुरारहस्यवाक्यम् “ ज्ञात्वा सर्वात्मना तस्य योगक्षेमबहो भवेत् ।  
अप्रतीक्ष्य कर्मपाकं नियतिं स्वां विधूय च ” । अस्यार्थः - तस्वीयमिति ।  
ज्ञात्वा सर्वात्मनाऽनध्यस्तविधर्तमनोवागादिभिः । योगक्षेमबहः अप्राप्तस्य  
प्राप्त्योगः प्राप्तस्य रक्षणं क्षेमः । कर्मपाकं संचितपाकावाधिम् । अप्रतीक्ष्यापि

स्वेनैव प्रसादेन न्यूनं पूरयित्वा फले योजयति । स्मृतिश्च भवति ।  
 “ यस्य स्मृत्या च नामोक्त्या तपोयज्ञक्रियादिषु । न्यूनं संपूर्णतां याति सद्यो  
 वंदे तमच्युतम् ” । नियतिः भगवत्संकल्पशक्तिः ।

नन्वेवं भगवति नैर्घृण्यवैषम्ये स्याताम् । न प्राणिकर्मपेक्षां विना तन्नि-  
 वारायितुमशक्यत्वात् । सत्थम् । विषमफलदाने हि नैर्घृण्यवैषम्यप्राप्तिर्भगवतो  
 भवति । ज्ञानं तु सममेव फलम् । तत्र यततां समफलप्रदानेन न भगवान् विषमो  
 भवति । नापि कर्मपापमप्रतीक्ष्य शिष्यज्ञानप्रदानेन निर्घृणो भवति । प्रत्युत ज्ञाने  
 यततां स्वतंत्रोऽपि भगवान् मिथ्याकर्मपाकं प्रतीक्ष्यमाण एव निर्घृणः स्यात् ।  
 तथा तस्य दयालुत्वप्रतिपादकशास्त्रव्याक्रोपः स्यात् तव मते । भगवद्दयालुत्व-  
 प्रतिपादकं शास्त्रं चैवम् । “ अहो बक्रीयं स्तनकालकूटं जिघांसयाऽपाययद-  
 प्यसाध्वी । लेभे गतिं धाञ्चुचितां ततोऽन्यं कं वा दयालुं शरणं ब्रजेम ” ।  
 ननु तर्हि विषयफलप्रदाने कर्मपाकं प्रतीक्ष्यत्येवेति वक्तव्यम् । बाढं वक्तव्यम् ।  
 सकामानां कर्मपाकं प्रतीक्ष्यैव यथाकालं फलं प्रयच्छति भगवानिति तत्रैवो-  
 क्तम् । “ सर्वे जानाति तत्काले फलं दद्यान्न सत्वरम् । आर्तमर्थार्थिनं देवस्त-  
 दर्थेनाभियोजितुम् ” । अस्यार्थः- यतः सर्वमुपासकहृद्गतमपि स्वभावत एव  
 जानाति । अतस्तत्काले उपासनारंभकाल एव आर्तार्थार्थिनोर्नैवं सत्वरं फलं  
 प्रयच्छति किंतु परिपाकानंतरमित्याह । आर्तमिति । तदर्थेन कामितार्थेन ।  
 यत्तु भारते भगवदेकशरणानां काम्यमप्याचिरेण सिध्यतीत्युक्तं तद्भगवदुपा-  
 स्तिरहितसकामापेक्षयेति बोध्यम् । न निष्कामाजिज्ञासापेक्षयेत्यविरोधः । एवं  
 हरिण्याविष्टचेतसो भरतस्य त्रिषुयावेशादेव जन्मत्रयापेक्षेति ज्ञेयम् । तस्मा-  
 त्प्रयत्नवादांगीकारेऽपि सर्वविघ्ननिराकरणार्थं ज्ञानजनकः परमेश्वरप्रसादः  
 संपादनीयः । यथा चाह मधुसूदनाचार्यो गूढार्थदीपिकोपोद्घाते “ पूर्वभूमौ  
 कृतां भक्तिमुत्तरां भूमिमानयेत् । अन्यथा विघ्नबाहुल्यात् फलासीद्धिः  
 सुदुर्लभा ” । पूर्वभूमिर्मुमुक्षुदशा । उत्तराभूमिर्ज्ञानदशा । तत्रोत्तरभूमावपि  
 भक्तिर्वासनाक्षयरक्षणायादरणीयाऽन्यथा जीवन्मुक्तिफलसिद्धिः सुदुर्लभेत्यर्थः ।

तथा चोक्तं मार्कण्डेयपुराणे “ ज्ञानिनामपि चेतांसि देवी भगवती हि सा ।  
 बलादाकृष्य मोहाय महामाया प्रयच्छति । ” ज्ञानिनां भक्तिरहितानां मंद-  
 ज्ञानिनामित्यर्थः । प्रारब्धावष्टब्धविक्षेपशक्त्युपलक्षितत्वान्महामाया । इयमेव  
 नियतिरिती दक्ष्ये । ननु “ तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योऽपि मतोऽ-  
 धिकः । कर्मिभ्यश्चाधिको योगी तस्माद्योगी भवार्जुन ” तपआदि  
 सर्वेषां साधनानां योगे पर्यवसानोक्तेर्न भक्तेः सर्वाधिकतरत्वमिति  
 चेन्न । “ योगिनामपि सर्वेषां मद्भतेनांतरात्मना । श्रद्धावान् भजते यो मां  
 स मे युक्ततमो मत ” इत्यग्निमश्लोके योगादपि भक्तेः श्रेष्ठत्वोपपादनात् ।  
 अतोऽस्ति योगादपि भक्तिरधिकतरा । अस्त्वेवं; न ज्ञानादाधिकतरा  
 भक्तिर्भवितुमर्हति । “ यावन्न पश्येदखिञ्चं मदात्मकं तावन्मदाराधनतत्परो  
 भवेदि”ति श्रीरामगीतायां भगवदुक्तेरिति चेन्न । “ ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा  
 न शोचति न काक्षति । समः सर्वेषु भूषु मद्भक्तिं लभते परामित्य”न्य-  
 भगवदुक्तिविरोधात् । ननु “ तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत ”  
 इति तलवकारश्रुतिरप्युपास्यतोऽन्यद्ब्रह्म स्पष्टं वक्ति । सत्यम् । द्विविधो हि  
 ब्रह्मणो विग्रहः । ध्यानगृहीतो लीलागृहीतश्च । तत्र ध्यानमपि द्विविधम् ।  
 आरोगचिंतनरूपं सजातीयप्रवाहचिंतनरूपं च । तत्राद्येनोपासना शिष्यत्यारो-  
 पदर्शनात् । यथा हि प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्मेत्यादौ स्पष्टम् । द्वितीयं  
 ध्यानमपि द्विविधं निराकारसाकारभेदात् । तत्रायं निःश्यासनरूपं द्वितीयं  
 भक्त्यभ्यासरूपं च । तस्मिन् भक्त्यभ्यासध्याने यो विग्रह आविर्भवति स  
 लीलाविग्रहस्य वस्त्राच्छादनमिव शुद्धान्तःकरणरूपाऽतिशयप्रेमवृत्तिस्तं ध्यान-  
 जन्यमपि विग्रहं भित्वा लीलाविग्रहं परमेश्वरमनध्यस्तविवर्तं प्रकाशयति ।  
 “ भगवान् परमानंदस्वरूपः स्वयमेव हि । मनोगतस्तदाकारः किमन्यदव-  
 शिष्यते” इति मधुसूदनोक्तिप्रामाण्यात् । सैव भक्तिः । एतदुक्तं भक्तिरसायने  
 मधुसूदनाचार्यैः “ द्रुतस्य भगवद्धर्मात् धारावाहिकतां गता । सर्वेशो मनसो  
 वृत्तिर्भक्तिरित्यभिधीयते ” । तस्माच्चलवकारश्रुतिरारोपितोपास्यादन्यत्परं

ह्येत्युपदिशति न त्वनध्यस्तविवर्तं लीलाविग्रहं परमेश्वरं प्रतिषेधतीति वक्त-  
 िम् । “ यं सर्वे देवा नमंति मुमुक्षवो ब्रह्मवादिनश्चेत्यन्यश्रुत्यनवकाशभयात्  
 योदाहृतरामगीतावचनमपि ज्ञानात्प्रागुपासनावोधकमिति जानीहि “ ननु  
 ते शुद्धे परे तत्त्वे सच्चिदानंदलक्षणे ” इत्यादिवाक्यानां का गतिरित्युच्यते ।  
 त्मानि कर्तृत्वबुद्धिमारोप्य मयेदं संपाद्यमिदं त्याज्यमिति विधिनिषेधरूपं  
 च्छिदपि कर्तव्यं ज्ञानिनः नास्तीति शोधयति स्मृतिः । मनोनाशवासनाक्ष-  
 तत्वज्ञानरक्षणाम्यासं तु न प्रतिषेधति । ज्ञानोत्तरवामनाक्षयाद्यभ्यामबोधकानि  
 क्त्यानि बहून्युद्घृतानि जीवन्मुक्तिविवेके विद्यारण्यस्वामिभिः ।

तातचरणा अपि ज्ञानिनं प्रति कामादिदोषा अवश्यमेव प्रतीत्याहुः ।  
 तरी हे कामक्रोध पाही । जयाते कुेची सांठवण नाही । हे कृतांताच्या  
 र्था । मानिजती ॥ २४० ॥ हे ज्ञाननिधीचे भुजंग । विषयदरीचे वाव ।  
 ननमार्गीचे मांग । मारक जे ॥ २४१ ॥ हे देहदुर्गीचे धोंड । इंद्रिय-  
 मीचे कोंड । यांचे व्यामोहादिक बंड । जगावरी ॥ २४२ ॥ हे रजोगुण  
 नसाचे । समूळ आसुरीयेचे । धायपण ययाचे । आविया केळे ॥ २४३ ॥  
 रजाचे कीर जाहले । तमासी पढियंते भले । तेंगे निजपद या दिघले ।  
 ादमोहा ॥ २४४ ॥ हे मृत्यूच्या नगरी । मानिजती निक्कियारी ! जे  
 वित्ताचे दैरी । म्हणोनिया ॥ २४५ ॥ जयासी भुकेलिया आभिषा । हे  
 व न पुरोचि घासा । कुळवाडी याचिया आशा । चाळित असे ॥ २४६ ॥  
 तुकें ऋवळिता मुठी । जिये चवदा भुवने येकुटी । तिये भ्रांनि ही  
 कुटी । वाल्हीदुल्ही ॥ २४७ ॥ जे लोकत्रयाचे भातुके । वेळताचि खाय  
 ।तुके । तिच्या दासीपणाचेनि विके । तृष्णा जिये ॥ २४८ ॥ हे असो  
 हे मानिजे । याते अहंकारे घेपे दीजे । जेणें जग आपुलिया भोजे ।  
 चावित असे ॥ २४९ ॥ जेणें सत्याचा भोक्सा काढिला ! मग असत्यदरकुरा  
 ला । तो दंभ रुढाविला । जर्गा इही ॥ २५० ॥ साध्वी शांति नागविली ।

मग माया मांगी शृंगारिली । तिथे करवीं विटाळविली । साधुवृंदे ॥२५१॥ इहीं  
 विवेकाची त्राय फेडिली । वैराग्याची साल काढिली । जितया मान मोडिली ।  
 उपशमाची ॥२५२॥ इहीं संतोषवन खांडिले । धैर्यदुर्ग पाडिले । आनंदरोप  
 सांडिले । उपटूनिया ॥२५३॥ इहीं बोधाचीं रोपें छुंचिलीं । सुखाची लिपीहि  
 पुसली । जिव्हारीं आगी सूदली । तापत्रयाची ॥ २५४ ॥ हे आंगा तव  
 घडले । जीर्वांच आथी जडले । परी नातुडती गंवसले । ब्रह्मादिका ॥२५५॥  
 हे चैतन्याचे शेजारीं । वसती ज्ञानाच्या एकाहारीं । म्हणोनी प्रवर्तती  
 महामारी । सांवरतीना ॥ २५६ ॥ हे जळेविण बुडविती । आगीविण  
 जाळिती । न बोलता कवळिती । प्राणियाते ॥ २५७ ॥ हे शस्त्रेविण  
 साधिति । दोरेविण बांधिती । ज्ञानियासी तरी वधिती । पैज घेऊनी  
 ॥२५८॥” तस्माज्ज्ञानानंतरमपि विषयदोषदर्शनेन वासनाक्षयाद्यभ्यासः  
 कर्तव्य इति तत्रैवोक्तमस्मदनुग्रहार्थं करुणासागरैः । “ म्हणोनी इंद्रिये एके ।  
 जाणतेनि पुरुखे । लळावी ना कौतुके । आदि करुनी ॥ २०२ ॥ हा गा  
 सपेंसी खेळो येईल । कीं व्याघ्रसंसर्ग सिद्धि जाईल । सांगे हालाहल जिरेल ।  
 सेविलिया काई ॥ २०३ ॥ देखे खेळता अग्नि लागला । मग तो न  
 सांवरे जैसा उधवला । तैसा इंद्रिया लळा दिधला । भला नोहे ॥२०४॥  
 एरवी तरी अर्जुना । या शरीरा पराधीना । कां नानाभोगरचना ।  
 भेळवावी ॥ २०५ ॥ आपण सायासे करुनी बहुते । सकळहि समृद्धि  
 जाते । उदो अस्त या देहाते । प्रतिपाळावे कां ॥ २०६ ॥ सर्वस्वे  
 शिणोनी येथें । आर्जवावी संपत्ति जाते । तेंगें स्वधर्म सांडुनि देहाते ।  
 पोखावे काई ॥२०७॥ मग हे तव पांचमेळावा । शेखी अनुसरले पंचत्वा ।  
 ते वेळीं केला कें गिवसावा । शीण आपुला ॥२०८॥ म्हणोनी देहभरण ।  
 ते जाणे उघडी नागवण । यालागी येथ अंतःकरण । देयावेना ॥२०९॥”  
 एवं केवलज्ञानिनामपि दृष्टसुखार्थं स्वप्रयत्नेन विषयदोषदर्शनादिभ्यः  
 वासनाक्षयाद्यभ्यासः प्रदर्शितः । भक्तिमतां ज्ञानिनां तु विषयदोषदर्शनं विना

विषयवद्भासमानलीलावर्णनेनैवानायासेन वासनाक्षयाद्यभ्यासः सिध्यतीति  
 पुनरप्याहुरंतःकरणतिमिरदिवाकरचरणाः । “ जे शुक्रादिक दाहुले । विषय  
 जिणावया निघाले । ते विपयाचि वाखाणिता जाहले । भाट जयाचे । ”  
 ननु “ तस्य तावदेव चिरम् ” “ प्रारब्धकर्मणां भोगादेव क्षयः ”  
 “ सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि । प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः  
 किं करिष्यति ” प्रकृतिः पूर्वकृतधर्मधर्मसंस्कारः प्रारब्धलक्षण इति  
 श्रुतिस्मृतिभगवदुक्तितन्द्राष्यटीकादिभ्यो ज्ञानानंतरं प्रारब्धभोगावश्यकत्वात्  
 “ ग्रंथिभेदेऽपि संभाव्या इच्छा प्रारब्धदोषत ” इतीच्छादीनां प्रारब्धेनैव  
 ज्ञानिनि संभवात् “ प्रारब्धं नो नाशमीयान्नियतिर्नान्यथा भवेदित्यागमाच्च  
 वासनाक्षयाद्यभ्यासो व्यर्थ इति चेत्सत्यम् । भक्तिरहितानां ज्ञानिनां  
 प्रारब्धकर्मोल्लंघयितुमशक्यत्वात् । भक्तिसहितानां ज्ञानिनां भगवत्प्रसादादेव  
 दृष्टपरमानंद प्राप्तिरिति । न तत्र प्रारब्धाद्यपेक्षेति प्रतिपादयति स्म  
 भगवती हेमलेखा त्रिपुरारहस्ये सप्तमाध्याये “ प्रारब्धं नियतिर्वापि  
 महेशविमुखे भवेत् । एतन्मृकंडुतनयेऽत्यंत ईश्वरतत्परे ” । अस्यार्थः— ननु  
 प्रारब्धनियत्योरप्युल्लंघने प्रारब्धं नो नाशमीयात् । नियतिर्नान्यथा भवेदित्या-  
 गमविरोध इति चेदाह । प्रारब्धमिति । महेशविमुखे एव प्रारब्धनियत्यो-  
 र्माहात्म्यमित्वागमतात्पर्यमिति भावः । नैतदागमैकसिद्धं किंत्वैतिसिद्धम-  
 पीत्याह । एतदिति । अतः पूर्वोदाहृतभगवद्वाक्यस्याप्ययमर्थोऽभिगंतव्यः ।  
 भूतान्येव प्रकृतिं यान्ति तत्र मम वान्यस्य निग्रहः किं करिष्यति । स्वस्य  
 निग्रहः स्वैनैव कर्तव्य इति भावः । तत्रैवोक्तं भगवता पुनः “ इंद्रियस्थे-  
 द्रियस्थार्थे रागद्वेषौ व्यवस्थितौ । तयोर्न वशमागच्छेत्तौद्यस्य परिपंथिनौ ” ।  
 पुरुषयत्नरहितानामेव प्रारब्धनियती अनुल्लंघनीये इत्युक्तं पुनस्त्रिपुरा-  
 रहस्ये । “ यद्यप्यनुल्लंघनीये प्रारब्धनियती खलु । तथाप्यपौरुषाणां तत्प्रार-  
 ष्धमनपोहनम् ” कोऽसौ पुरुषयत्न इत्याशंक्य प्राणायामादियोगलक्षणः  
 प्रारब्धं जेतुं समर्थः । तमाह हेमलेखा “ अत एव प्राणायामैः प्रारब्धं

परिजीयते । न तान् दृष्टेषु दुःखेषु प्रारब्धं योजयेत् फलम् ” ननु तर्हि  
 वैराग्याद्यभ्यामपूर्वं ऋतुक्तिनिरोधेन दृष्टं सुखं संपादनीयं स्वप्रयत्नबलादित्या-  
 गतम् । तेन पूर्वोत्पादितपरमेश्वरसहायमेव विनिर्गतम् । कुतस्तर्हि भक्तेरपेक्षा  
 दृष्टपरमानंदलाभायेति चेच्छुणु । ज्ञानानंतरं प्रारब्धावष्टंधाविक्षेपशक्त्यवस्थानेन  
 यावद्विदेहकैवल्यं भगवन्नियतिरपि दुःखे फले योजयति । यथा चाधिकारिका  
 वसिष्ठादयो योगिनोऽपि शतपुत्रमरणादिदुःखशोकेनाभिभूता इति स्मरंति ।  
 तथा केवञ्जानिना वैराग्याद्यभ्यासरूपाणिष्वप्रयत्नेन प्रारब्धजयेऽप्यनुल्लंघनीया  
 नियतिर्नोजयत्येव दृष्टदुःखादिफले भक्तिरहितं ज्ञानिनं प्रति । अत एव  
 वामिष्ठे प्रयत्नेन दैवं जेतुं शक्यत इति वसिष्ठेन रामं प्रत्युक्तं मुमुक्षुप्रकरणे ।  
 “ सर्वमेवेह हि सदा संसारे रघुनंदन । सम्भक्त्प्रयुक्तात्सर्वेण पौरुषात्समवाप्यते ”  
 अतः पुरुषयत्नेन यतितव्यं यथा तथा । पुंसा तत्रेण सद्योगयेनाश्रयतनो  
 जयेत् । तावत्तावत्प्रयत्नेन यतितव्यं सुगौरुषम् । प्राक्तनं पौरुषं यावद्दुर्भं  
 शाम्यति स्वयम् ” । पुनर्निर्वाणप्रकरणे तु तपश्चरंतं व्याधं प्रति केनचिद्विषिणा-  
 ऽस्मिन् जन्मनि ते ज्ञानं न भविष्याति । त्वं परमिन् जन्मनि भविता राजा ।  
 भवितव्यं भवत्येवेत्युक्तम् । यन्मुमुक्षुप्रकरणे दैवनिराकरणेन ज्योतिषादिदैव-  
 वादिनां मतं निराकृतं तत्तु निर्वाणप्रकरणे प्रमाणतया गृहीतम् । तथाप्य-  
 नयोः परस्परविरुद्धवाक्ययोरयमाशयः । दैवं हि फलोन्मुखं कर्म । तद्योगरूपेण  
 प्रयत्नेन जेतुं शक्यते । एतमस्य भूयादिति सर्गादावीक्षणरूपा भगवत्संकल्प-  
 रूपिणी शक्तिर्नियतिः सा यदपि प्राणिकर्मसापेक्षा तथापि प्रत्येकव्यष्टिकर्मा-  
 पेक्षया समष्टिरूपत्वान्द्रागवत्संकल्परूपाच्चै ऋष्यष्टिजीवप्रयत्नेन न लंघयितुं  
 शक्या । जडप्रारब्धापेक्षया चेतनाश्रयाया भगवन्नियत्याः बलवत्वात् ।  
 एतदेव पुनरप्याह भगवती हेमलेखा । “ नियतिः स्यादीशशक्तिः संकल्पै-  
 कस्वरूपिणी । सत्यसंकल्प एवेशोऽनुल्लंघ्या ह्यत एव सा । अयमाशयः—  
 द्विविधं हि प्राणिकर्म । जन्मांतरमपेक्ष्य फलदायकं कल्पांतरमपेक्ष्य फलदायकं  
 चेति भेदात् । तत्र चाद्यं प्रारब्धसंज्ञम् । द्वितीयं भगवत्संकल्पावष्टब्ध

नियतिसंज्ञम् । अत एवोक्तं त्रिपुरारहस्यटीकायाम् । नियतिः प्रारब्धस्योपल-  
क्षकमिति । तयोः समष्टिव्याष्टिवत् तादात्म्याभिप्रायेण । अयोगिनां ज्ञानिनां तु  
द्वेऽपि कर्मणी अनुल्लंघनीये । योगिनां ज्ञानिनां तु नियत्यनुकूलेन प्रयत्नेन  
प्रारब्धजयो भवति । नियतिप्रतिकूलो योगिनां प्रयत्नश्चेत् बहवो विघ्नास्तं  
प्रयत्नमभिभवति । तस्मादीश्वरप्रसाद एव प्रयत्नवद्भिरप्रयत्नवद्भिश्च सर्वैः  
संपाद्यः । दयालुना परमेश्वरेण जगद्विपमव्यवस्थाकारिण्या अपि नियतेः  
सर्वसमफलमुक्तिप्रदानेऽनाधिकृतत्वात् । यदपि जीवन्मुक्तानामभ्यासतारतम्यात्  
दृष्टनुखतारतम्यं वेदान्तिनो वदन्ति तथापि तस्य वासनाजन्यत्वाभावे  
सममुक्तावन्तर्भूतत्वात् तत्प्रदानेऽपि नियतिं नांगीकरोति भगवान् । भगवत्सं-  
कल्परूपा वास्तु नियतिस्तथापि तेनैवोपसंहर्तुं शक्यते । तस्य स्वतंत्रत्वात् ।  
मुक्तेश्च समत्वात्तत्प्रदाने न नैर्घृण्यं वैषम्यं च भवति । ननु तर्हि सर्वेषां स  
दयालुः विना प्रयत्नं कैवल्यं किमर्थं न प्रयच्छतीति चेदाकर्ण्यम् । न हि  
कैवल्यं नाम अन्नप्रदानवदेयमस्ति । किंतु स्वाज्ञानप्रहाणेन स्वस्यैव ब्रह्मभावा-  
पत्तिरिति । अतो जीवस्य श्रवणादिप्रयत्नस्तत्रापेक्षत एव । परमेश्वरो  
दयालुरपि न मोहवशः । अथवा दत्तमपि कैवल्यं परमेश्वरेण जीव एव  
विषयवासनावशान्न गृह्णाति । अतः किंचिदभिमुखीभूतं जीवं निवृत्तचांचल्यं  
दुग्धार्थिनं बालकमिव मातृदत्परमेश्वरो दुग्धवत् कैवल्यं यच्छति । किंवा  
स्वप्नेऽकुण्ठितः स्वसंकलः साक्षिणि कुण्ठितो भवति तद्वत्सर्वसृष्टावकुण्ठिताऽपि  
भगवत्संकल्पशक्तिर्नियतिः प्रतिर्विवापेक्षिकर्त्तव्यत्वारोपावच्छिन्नविंविभूते शुद्धे  
वा भगवद्रूपे साक्षिणि कुण्ठितैव भवति । नियतेराश्रितस्वभावत्वाद्भगवत्तश्च  
तदाश्रयात् । अतो भगवत्परायणस्यापि हृदये भगवदाधिर्भावात्तत्रापि नियतिः  
कुण्ठितैव भवति । “कुण्ठिता साऽपि भवति परमेशपरायणे । अकुण्ठिताऽपि  
भवति यतः सा तादृशी भवेत्” इति त्रिपुरारहस्ये हेमलेखोक्तिः ।  
व्याख्यातश्चायं श्लोकः श्रीनिवासबुधैरेवम् । “सापि अनुल्लंघ्या नियतिरपि ।  
नन्वनुल्लंघ्यत्वं कुण्ठितत्वमित्युभयं विरुद्धमिति चेदाह । अकुण्ठितेति । यतः



सा नियतिः तादृशी परमेश्वरपरायणे कुण्ठितस्वभावैव । अयं भावः— प्रारब्धं हि फलोन्मुखं कर्म । तच्च योगिना जीयते इति । तथैव तन्नियत्याऽपि नियतं परिकल्प्यते । प्रकृते निष्कामोपासकोऽपि कर्मयोगित्वेन योगी भवेदित्यनेनापि प्रारब्धं जीयते । तथा च प्रारब्धमयोगिन एवानुल्लंघ्यम् । नियतिश्च भगवत्संकल्परूपा सा सर्वथानुल्लंघ्यस्वभावैव । तथापि भगवत्परायणे सा कुण्ठिता भवतीति । तत्तस्याः स्वभाव एवेति । “ तस्मात्कुतर्कं संत्यज्य महेशं शरणीं कुरु । अहेतुकतया स त्वां नियोजयति श्रेयसि ” । अस्यार्थः— यस्मान्भगवत्परे प्रारब्धानियत्योरप्यनंतरायत्वं तस्मादहेतुकतया निष्कामत्वेन इति स्वारस्यम् ” । अभिमानश्चेन्मर्कटन्यायेन प्रयत्नसाफल्यार्थं दीनता चेन्मार्जारन्यायेन सहजभगवदनुग्रहार्थं च परमेश्वरमेव शरणं गच्छेदिति तात्पर्यम् । दृश्यप्रियचरणा अपि “ क्लेशोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसाम् । अव्यक्ता हि गतिर्दुःखं देहवद्भिरवाप्यते ” इति निर्गुणज्ञानवतां कष्टतरतां प्रकृत्य “ ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्पराः । अनन्येनैव योगेन मां ध्यायंत उपासते । तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् । भवामि न चिरात्पार्थ मय्यावेशितचेतसाम् ” इति स्वभक्तानां सर्वसौकर्यमाहुः । सौकर्यं नाम निरोध-श्रमाभावः प्रवृत्तशुक्तिभिरेव भगवत्प्राप्तिरिति । भगवद्वचनपि “ न मय्यावेशितधियां कामः कामाय कल्पते । भर्जिताः क्वथिता धानाः प्रायो बीजाय नेष्यते ” । वक्ष्यत्याचार्योऽपि “ कामक्रोधाभिमानादिकं तस्मिन्नेव करणीयम् ” । अत इदमाकृतम् । ज्ञानिनां योगप्रयत्नवतां प्रारब्धजयेऽपि प्रतिकूलनियतेः प्रावस्थान्भगवद्भक्तिं विना न भवति दृष्टमुखप्राप्तिः । “ युजानानामभक्तानां प्राणायामादिभिर्मनः । अक्षीणवासनं राजन् दृश्यते पुनरुत्थितमिति ” मुचकुंदं प्रति भगवद्वचनात् । तस्मादस्ति ज्ञानेऽपि भक्त्यपेक्षा ।

फलरूपत्वात् ॥२६॥

ननु “ असेवयाऽयं प्रकृतेर्गुणानां ज्ञानेन वैराग्यविवर्जंभितेन । योगेन मर्यापितया च भक्त्या मां प्रत्यगात्मानमिहावरुंषे ” इत्यत्र भगवद्भक्तेः

विवेकादिभिः समुच्चयप्रतिपादनात् ज्ञानकर्मभ्यो भक्तेरधिकतरत्वमिति चेन्न; फलरूपत्वात् । इतश्च पुनर्भक्तेरधिकतरत्वं गम्यते फलरूपा हि सा न साधनरूपा । ननु “भक्तिर्जनित्री ज्ञानस्य भक्तिर्मोक्षप्रदायिनी”त्यादौ ज्ञानसाधनत्वेन भक्तेः स्मरणात् कथं फलरूपत्वमवगम्यते । उच्यते । भवताऽपि कथं भक्तेः ज्ञानसाधनत्वमवगम्यते । प्रकारेण स्वरूपेण वा । आद्ये इष्टापत्तिः । अन्त्ये दोषापत्तिः । भगवति परमप्रेमैव भक्तेः स्वरूपम् । तद्यदि ज्ञानसाधनं तदा स्वात्मप्रेमाऽपि ज्ञानसाधनं भवतु । तथात्वे आनन्दस्वरूपस्य चित्साधनत्वापत्तिः । न वयं द्वैतीव भगवतः जीवभिन्नत्वं ब्रूमः येन ‘न वा अरे देवानां कामाय देवाः प्रिया भवंती’त्यादिश्रौतप्रतिषेधः प्राप्नुयात् । अहंकाररहितस्य स्वात्मप्रेम्णः भगवत्यनध्यस्तविवर्ते एकीभूतस्यैवास्माभिर्भक्तित्वेन स्वीकारात् । नापि भक्तिः क्रिया मानसकर्मवत् किंतु यथा ज्ञानं प्रकाशकं तथा प्रेम सुखरूपमतोऽसाध्यमेव । तस्माज्ज्ञानसाधनं भक्तिरस्तीति वदतामविद्याविलासितमेव । यत्कुत्रचिद्भक्तेः ज्ञानफलमित्युक्तं तदपि न कार्यकारणतयेति बोध्यम् । किंत्वाऽनुषंगिकतयैवानन्दलाभेऽवश्यं चिह्नभदर्शनात् । शास्त्रमपि भक्त्यानुषंगिकं ज्ञानमुत्पद्यते इति वक्ति । “वासुदेवे भगवति भक्तियोगः प्रयोजितः । जनयत्याशु वैराग्यं ज्ञानं यत्तदहैतुकम् ” । अहैतुकमानुषंगिकम् । अस्तु वा गौण्याः फलं ज्ञानं दुर्जनतोषन्यायात् । पराभक्तेस्तु ज्ञानं फलमित्याक्षेप्तुमपि न शक्यते । समुच्चयश्रवणात् । यथाहि तत्त्वज्ञानमनोनाशवासनाक्षयाणां समुच्चयो जीवन्मुक्त्यर्थं गृह्णाति वेदान्तिनस्तथा तत्त्वज्ञानविरागाणामपि दृष्टसौख्यार्थं परमप्रेमप्रयोजनेन वा समुच्चयं गृह्णीमो वयं मधुराद्वैतिनः । शास्त्रं च भवति । “भक्तिः परेशानुभवो विरक्तिरन्यत्र चैषात्रिक एककालः । प्रपद्यमानस्य यथाश्रतः स्युस्तुष्टिः पुष्टिः क्षुद्रपायोऽनुधासम् ” । “इत्यच्युताग्निं भजतोऽनुवृत्त्या भक्तिर्विरक्तिर्भगवत्प्रबोधः । भवंति वै भागवतस्य राजन् ततः परां शान्तिमुपैति साक्षात् ” । अत्र परां शान्तिमिति शब्देन ज्ञानस्य फलं मुक्तिरित्युक्तम् । “ज्ञानादेव तु कैवल्यमिति”

श्रुतेः । नहि ज्ञानं फले सहायमपेक्षते दृष्टफलजनकत्वात् । दृष्टसुखप्राप्तिरा-  
 नुयांगिकी भक्तेः सामर्थ्याद्भवति । यदपि जीवन्मुक्तिसुखार्थं वेदान्तश्रवणमेव  
 कर्तव्यम् “आसुतेरामृतेः कालं नयेद्वेदान्ताच्चिंतयेति” श्रुतेस्तदपि भोजनादिसमये  
 बाधितविषयस्फूर्तेः पुनर्दुःखसंभवात् भगवति विषयार्पणेन चानायासेनैव  
 तदनुसंधानलाभः । यदपि भोगकालेऽपि ब्रह्मानुसंधानं शक्यं तथापि नाम-  
 रूपपरित्यागे विषयदोषदर्शनेनैन्द्रियनिरोधेन किंचिद्दुःखप्रत्ययो भवत्येव ।  
 भगवति तत्समर्पणेन तु न भवति किंचिदपि दुःखप्रत्ययः । ननु भक्तानामाधि-  
 कारिकप्रारब्धं भवतीत्युपपादितं गूढार्थदीपिकायां मधुसूदनाचार्यैः । वसिष्ठा-  
 दयश्चाधिकारिका एव । परं च तेषामपि शतपुत्रमरणादिदुःखप्राप्तिर्दीक्षितैव ।  
 सत्यम् । किंतु ममैते पुत्रा इति किंचिन्ममताध्यासस्तत्राधिगतव्यः । भक्तानां तु  
 भगवानेव पुत्रादिस्तस्य नित्यत्वात्तन्मरणदुःखादिकमपि न स्यात् । गूढार्थ-  
 दीपिकायामाधिकारिकप्रारब्धमुपासकानां भवतीत्युक्तम् । अत उपासकफल-  
 दृष्टान्तेन न भक्ताः शंकाया भवंति । भक्ता अप्याधिकारिकाश्चेत् लोको-  
 पदेशार्थमेव तेषां सर्वमाचरणं भवति । जीवन्मुक्तानामाधिकारिकाणामपि यत्र  
 कुत्रापि ममताध्यासश्चेत्तर्थावश्यकमेवासौ शोकप्रद इति शतपुत्रमरणशोककृ-  
 द्निर्वसिष्ठैः प्रदर्शितम् । तस्माद्यथा सगुणोपासनाफलेन मुक्तस्य सगुणेश्वरभा-  
 वापत्तिराक्षेप्तुं न शक्यते तथोपासकदृष्टान्तेन भक्तिरप्याक्षेप्तुं न शक्यते । तस्याः  
 सच्चिदानंदरूपत्वात् । उक्तं च मधुसूदनंस्वामिभिर्भक्तिरसायने “नवरसमिलितं  
 वा केवलं वा पुमर्थं परममिह मुकुंदे भक्तियोगं वदंति । निरुपमसुख-  
 सेचिद्रूपमस्पृष्टदुःखं तमिह सकलतुष्ट्यै शास्त्रदृष्ट्या व्यनक्ति” । तस्मात्फल-  
 रूपैव भक्तिः । यथा विदेहमुक्तावपि सत्यसंकल्पादिमता परमेश्वरेणसहाभेदो  
 भवति । अत एव मुक्तानामुपासना प्रोक्ता शांतिपर्वाणि । यदपि विद्वान्  
 नामरूपे विहाय स तं परं पुरुषमुपैति दिव्यमिति न मुक्तानां भगवत्पृथगुपा-  
 ननमुचितं तदपि गुरुत्वस्मृत्या सांप्रदायिकपरंपरास्मृतित्वत्तेषामप्युपासनं स्यात् ।  
 वस्तुतस्त्वैश्वरादपृथग्भूतानां तेषां भगवदुपासनेनैवोपासना भवति । यद्यपि

सत्यसंक्रन्तादयोऽविद्यापेक्षिकास्तदपि बद्धाविद्ययैवैश्वरे ते समारोपिताः ।  
यावदनाद्यनंतसंसारस्तित्थति तावदेकस्मिन् मुक्तेऽप्यपरबद्धाविद्यापेक्षयेश्वरे ते  
गुणास्तित्थंति । तद्वत्संबंधोऽपि पराऽपेक्षया तिष्ठत्येव भगवतीति भगवतैवोक्तम् ।  
“पिताहमस्य जगतो माता धाता पितामहः । वेद्यं पवित्रमोँकारऋक्सामय-  
जुर्वे च । गतिर्भर्ता प्रभुः साक्षी निवासः शरणं सुहृत्” ।  
पराविद्यापेक्षयैव ब्रह्मणि तटस्थलक्षणं ज्ञानबोधकं संबधश्च भक्तिबोधकः  
श्लोकेऽस्मिन् दर्शयति भगवान् । जगज्जन्मादिमत्वं च तटस्थलक्षणं  
तत्र स्वस्मिन् जगज्जन्मादिकारणत्वमाह पिताहमस्येति । त्वं यदि  
जगत्पिता तर्हि भवतु निमित्तकारणम् । उपादानकारणं तु सांख्यपरिकल्पित-  
प्रधानवत् त्वत्तोऽन्यदेव स्यान्नेत्याह । माताधातेति । माता जन्मावच्छिन्नो-  
पादानकारणम् । धाता स्थित्यवच्छिन्नोपादानकारणम् । तर्हि त्वं हिरण्यगर्भ  
एवासि । तस्यापि जगन्मातृत्वपितृत्वश्रवणादिति चेदाह । पितामह इति ।  
पितामहः जगत्पितृहिरण्यगर्भादपि ज्यायान् यः परमेश्वरः सोऽहमेव ।  
एवमुत्पत्तिस्थितिकारणत्वं स्वस्मिन्नुक्त्वा लयकारणत्वमाह गतिरिति । गतिः  
संप्रतिष्ठास्थानमहमेवेति । एतैः पदैः “यतो वा इमानि भूतानि जायंते येन  
जातानि जीवंति यं प्रयंत्यभिसंविशंति” इत्यस्या भृगुवल्लीश्रुतेरर्थः प्रदर्शितः ।  
भक्त्यर्थं संबधं दर्शयति भर्तेति । भर्ता माधुर्यप्रियोऽहमेव । सर्वसंबधी  
मनोरथानहमेवैकः पूरयितेत्याह प्रभुरिति । अगस्तिसंहितायामप्युक्तम् ।  
“ लोके हि दृश्यते साक्षात् संबधस्य प्रगल्भता । किं पुनर्जानकीजानौ  
सर्वभावप्रपूरके । ” स्वस्य त्वंपदेनसह ऐक्यमाह साक्षीति । विदेहमुक्तावपि  
“ एवमप्युपन्यासात्पूर्वभावादविरोधं वादरायण ” इति सूत्रोपपादिता  
सगुणेश्वरभावापत्तिमाह निवास इति । निवासो नितरं वासोऽहमेव । एवं  
त्वं चेत्तर्भक्तिकाठिण्येन लभ्योऽसि प्रारब्धादिविप्रबाहुल्यदर्शनान्नेत्याह ।  
शरणमिति । विदेह मुक्तावपि संबधदर्शयन्नाह । सुहृदिति । अत्र च भवति  
स्कांदप्रमाणम् । “ रहस्यं त्विदमेतस्य प्रकृतेः परमुच्यते । प्रकृत्या

खेलतस्तस्य लीलाऽन्यैरनुभूयते । महावैष्णवखंड अ. १ श्लो. २४ )  
 अस्यार्थः— अनध्यस्तविवर्तमेतस्य रहस्यं तत्प्रकृतेः परम् । प्रतिबिंबापेक्षिक-  
 बिंबभूतत्वात् । स यदा जीवकर्मानुसारेण जगत्कर्तृत्वादिलीलामाश्रयते तदैव  
 जीवास्तल्लीलामनुभवन्ति । मुख्यां लीलां तु स एव भगवान् जानाति  
 तद्भक्तो वा । द्विविधामपि लीलामाह “ लीलैवं द्विविधा तस्य वास्तवी  
 व्यावहारिकी । वास्तवी तत्स्वसंवेद्या जीवानां व्यावहारिकी ” । वास्तवी  
 अनध्यस्तविवर्तत्वेन अनुग्रहरूपा । व्यावहारिकी कर्मफलप्रदानादिरूपा ।  
 आद्या स्वसंवेद्या द्वितीया तु जीवानां गोचरा । आवयोगोचरेयं तु तल्लीला  
 व्यावहारिकीति तत्रैवोक्तम् । तत्राद्यैव लीला भक्तिवर्धिनी । “ म्हणोनी  
 तिही जें प्रेम धरिले । तेचि आमुन्ने देणें उपाधिले । परी आम्ही देयावे  
 तेहि केले । तिही म्हणिये ” ॥ इत्यादि तातचरणवचनात् ।

अपूर्णम्



॥ श्री ज्ञानेश्वर माऊली समर्थ ॥

श्री गुरवे नमः

श्रीरामगुरोश्चरणसेवायाम्

बालवासिष्ठम्

प्रथमं प्रकरणम्

उमा माता पिता शंभुर्गुरुर्ज्ञानेश्वरो महान् ।

पतिः कृष्णो राधिकाद्या भगिन्यो गोपिका मम ॥ १ ॥

पञ्चायतनमित्येतद्दृष्ट्वास्थाप्य प्रपूज्य च ।

वसिष्ठादान् गुरुन्नत्वा मधुरं किञ्चिदुच्यते ॥ २ ॥

“ब्रह्म सत्यं जगन्मिथ्या जीवो ब्रह्मैव नापरः” “ब्रह्मैवाविद्यया संसरति”

इत्यत्र साऽविद्याऽनादिः । ज्ञाननाश्या । नञ्ब्रह्मविद्याया उक्तत्तिर्ज्ञातुं शक्यते ।  
अविद्यादशायामविद्याग्रस्तत्वादविद्यानाशेऽविद्याभावात् । सैव चित्तत्वं प्राप्ता  
सती जगद्विजृम्भिणीभवति ॥ “नञ्ब्रह्मविद्या मनसोऽतिरिक्ता मनो ह्यविद्या  
भवबंधहेतुः” इति विवेकचूडामणाचार्योक्तेः । अतः पिंडविवक्षायां  
देहो मन आत्मा । ब्रह्मांडविवक्षायां दृश्यमविद्या ब्रह्म चेति पदार्थत्रितयं  
ब्रह्मज्ञानार्थं गृह्यते । तत्र देहादिदृश्यस्य च परिणामित्वाज्जडत्वात्तुच्छत्वान्न  
विचारो युक्तः । न वा आत्मनो ब्रह्मणो वा । तस्य च  
सर्वविचारफलत्वात् । तस्मादादौ मायारूपं चित्तमेव विचारणीयं  
मुभयभागित्वात् । तच्चित्तमेवाशुद्धं दृश्यरूपेण परिणमति । अंतःमुखं शुद्ध-  
मात्मगोचरं विद्यारूपेण परिणमति । तत्र प्रथमं बंधाय द्वितीयं मोक्षाय च  
भवति । “मन एव मनुष्याणां कारणं बंधमोक्षयो” रित्यादिश्रुतेः ।  
‘तस्मिन्विनष्टे सकलं विनष्टं विजृम्भितेऽस्मिन् सकलं विजृम्भितमि’त्याचार्यो-  
क्तेश्च । अतः प्रथमस्य चेतसः क्षपणाय द्वितीयस्य वर्धनाय च वासिष्ठानु-

टीपः- उभयचेतनाधर्मौ जडधर्मश्च

सारेणादाबुपायाः परियुज्यन्ते । चित्तं मायारूपं यदा प्रसीदति तदा दुःखशो-  
कादिना संतततया तत्परिमारुष्टमिच्छति । इतीदं चित्तचेष्टनं गुरुं विनैव भवति ।  
स वैराग्यप्रकरणस्य विषयः । तदा सर्वविषयाणां त्याग एव युक्त इति  
प्रतिभाति । किंतु विषयाणां दुःखप्रतीतेस्तेषां त्यागान्मनसो धैर्यशून्यता  
उपजायते । यदि सर्वेषां विषयाणां प्रयत्ने दुःखमेव किं तर्हि करणेनेत्येवं  
मनः शोकसम्मग्नं भवति । तदा नवात्मज्ञानं न वा विषयभोग इत्युभयतोऽपि  
च्युतिर्दृश्यते । तेन चालस्यादिसामग्र्या तमो वर्धते । प्रारब्धादौ च निश्चयो  
भवति । एवं विरक्तत्वेऽपि वैकल्यविनाशाय ब्रह्मज्ञाने प्रयत्नवर्धनाय च  
गुरोर्मुखान्मुमुक्षुव्यवहारप्रकरणस्य समारंभः । आस्मिन् प्रयत्नबुद्ध्या धैर्यं  
वर्धते । पूर्वप्राप्ता विरक्तिरेवोपरतिरूपेण परिणमति । इत्यत्र पुनः गुरोः सेवया  
† प्रपत्तित्रयं प्राप्तौ परिप्रश्ने “न ते दुःखः रूपः शत्रुः वस्तुतः कुत्राप्यस्ति  
किंतु तव चेतस्येव तद्विजृम्भति । तस्य क्षयाच्च क्षयं यातीति गुरोरुत्तरम् ।  
संक्षेपप्रकरणम् । तस्य च यथार्थज्ञानाय वृत्त्युपाधिकचैतन्यं दृष्टिरूपं सृष्टि-  
र्भवति । तस्य स्थिरत्वेन च तिष्ठति । उपशमेन क्षीयते । विनाशेन सर्वथा  
निर्यातीति सर्वेषां प्रकरणानां निष्कर्षः । इत्येवं संक्षेपेणावधारणाद्विस्तरेणाग्रे  
प्रतिपाद्यते ॥ हरिः ॐ तत्सत् ॥ श्रीरामगुरोश्चरणसेवायां संक्षेपप्रकरणं प्रथमम् ॥

॥ श्रीरामगुरवे नमः ॥

### द्वितीयं प्रकरणम्

किं चित्तं कथं तद्विविधं किमशुद्धचित्तस्य शुद्धचित्तस्य च लक्षणं  
द्वयोरपि नाशसाधनानि भोक्षश्च सर्वमेतद् व्याख्येयम् ॥ क्लेशहानाय  
व्याख्यानद्वारेणोपचीयते ॥ तत्र प्रचयगमनाभ्यां शिष्यस्य ब्रह्मज्ञानावस्थितौ  
विश्वानुग्रहसाहाय्यं भंगलमाचरति ॥ दिक्कालादीति । देशकालवस्तुपरिच्छेदरहितः

† प्रपत्तित्रय-प्राणपत, परिप्रश्न, सेवा.

परमात्मा तस्मै नमः ॥ ननु आस्मिन् शास्त्रे कोऽयं परमात्माशब्देनोच्यते । ब्रह्म जीवः सृष्टिर्वा । आद्ये शुद्धत्वात्तत्र नमस्कारासंभवः । द्वितीये अविद्यावद्धत्वात् । तृतीये जडत्वादपिच नद्यत्र सत्तात्रयवादवत् कोऽपि ईश्वरः स्वीकृत इति चेत्सत्यम् । ब्रह्मभूतत्वादत्र नमस्कारयोग्यो गुरुरेव । न सत्तात्रयवादिनामित्तको हीशः गुरोरपि बोधनिमित्तक आत्माकारवृत्तेः स्वीकारात् । यद्यपि ' उपदेशक्रमोराम ' इत्यादिवक्ष्यमाणवचनैर्मुमुक्षुदशायां गुरोः कादाचित्क्यावश्यकता । पिद्धदशायां तु नास्तिगुरोरपेक्षेति अधिमग्रंथादाक्षिप्यते तदपि अस्मिन्नेव शास्त्रे वसिष्ठरामयोः संवादस्वीकारात् परस्परसंवादस्वीकारात् प्राणायामादिषु च गुरोरपेक्षाऽत्यंतबोधनात् तातवचनाच्चास्ति दृष्टिसृष्टिवादेऽपि गुरोरपेक्षा । तातमतं तु सर्वतत्त्वविदविळक्षणमत्र वर्तते । सर्वेऽपि तत्ववादिनः ब्रह्मज्ञानप्राप्त्यनंतरं तन्नाशे गुरुरपि समर्थो न भवतीति प्रवदन्ति । तातास्तु ब्रह्मज्ञानानंतरमपि गुरोरपेक्षास्तीति अमृतानुभवे वदन्ति । तत्रेदं वचनं । यस्य गुरोः कृपावशात् जीवोऽपि ब्रह्म भवति हस्तगतं ब्रह्मापि यदौदासिन्याद् दूरं गच्छति । हस्तगतमपरोक्षीकृतमपि । ओवीः । यस्य श्रीगुरोः कृपा जीवम् । प्रापयति ब्रह्मभावम् । अपरोक्षब्रह्माप्येवम् । यदौदासिन्यादपयाति । ( जयाचेनि सात्रायें । जीवु ब्रह्मउपरु लोहे । ब्रह्मही हातातील जाये । उदासें जेणे ॥१६॥ अमृतानुभव प्र. २ ) इति द्वितीयाध्याये तृतीयाध्याये च तद्विवृण्वन्ति ओवीः— भेदजालं निरस्तम् । विभाति यदद्वैतम् । वागृणं तत्समस्तम् । स्वनिष्ठाभूतं विशेषात् ॥१॥ तदेतच्छेषं ऋणं वाचायाः । न निस्तरति ज्ञातितया । तद्गुरुरपदयोः पतित्वा मया । निस्तारितम् ॥२॥ ( तैसैं ग्रासूनि दुसरें । स्वरूपी स्वरूपाकारें । आपुलेपणें उरे । बोधू जो कां ॥३१॥ तें ऋणशेष वाचा इया । न फेडवेचि मरोनिया । तें पाया पडोनी मियां । सोडविलें ॥३२॥ अमृतानुभव प्रकरण ३ ) कथं ब्रह्मज्ञानानंतरं ज्ञानस्य नाशः । गुरोरौदासिन्यादित्याह । किं तत् ब्रह्मज्ञानम् । ब्रह्मरूपम् । इत्यत्रद्वैतविनाशोऽपि ब्रह्मस्वरूपेण यो बोधो वर्तते स वागृणं सत्वबलाद्बद्ध्वाऽविद्याम-



प्याक्षिप्तुं शक्नोति । तद्वृणनाशे गुरुभक्तिरेव वरीयसीति मया नमस्कारादृणं निष्कासितम् । वचनात्संगच्छते । अतः सद्गुरोरेवास्मिन् शास्त्रे परमात्मा । परलोकदोषदर्शनायाप्सरसगाथामगायतः देवदूतः । तत्र वाल्मिकिभरद्वाजयोः संवादो वर्तते । भगवता वाल्मिकिना श्रीवसिष्ठरामसंवादरूपेणायं ग्रंथो भरद्वाजायोपदिष्टः ।

वाल्मिकिरुवाच - कस्मिंश्चित्समये श्रीरामस्तीर्थीटनानंतरं विरक्तो बभूव । सर्वेभ्यो विषयेभ्यो विरहितं रामं दृष्ट्वा राजा दशरथो दुःखमवाप । तदैव यज्ञरक्षणार्थं श्रीरामं याचितुं भगवान् कौशिकमुनिः समागतः । तदा श्रीरामोऽद्य खानपानादिकं वर्जयित्वा हा हतोऽस्मीत्यादिविरक्तिप्रपूरितः उद्वा-  
यतीति राज्ञो वाक्यमाकलय्य तं सभायामानेतुमाज्ञापितवान् । तदा तथैव राज्ञा कृतम् । श्रीरामोऽप्यागत्य वसिष्ठविश्रामित्रौ नत्वा दशरथादींश्चाभिवाद्य सन्मुखो बद्धांजलिरतिष्ठत् । भो रघुकुलवरिष्ठ वसिष्ठादयश्चात्र महान्तस्त्वत्संशयं निवारयितुं समर्थाः । अतः शंकां परित्यज्य यत्ते मनासि वर्तते तद्यथावद्-  
ब्रूहीति रामं प्रति कौशिकः प्रोवाच । श्रीराम उवाच । भो भोऽविद्यातमो-  
निवारणप्रभाकराः आज्ञां शिरसिकृत्वा बालवाक्यैरुच्यते तत्क्षम्यताम् । सर्वेषामेव जीवानां सुखेच्छा बलीयसी । तदपि न विषयेभ्यो कोऽपि सुखी दृश्यते । प्रत्युत दुःखिन एव सर्वे भोगिनः । गर्भे विष्णुत्रपूयपत्रे नितरां जाठरानलः न्वययति । तद्दुःखं यमलोकादप्यधिकतरं न केनापि वक्तुं शक्यते । बाल्ये मललुलितवपुसास्तन्वपिपासयाचेन्द्रियाणामशक्तेर्जैतुतोदनाच्च दुःखातिरेकः । एतद्गर्भबाल्यदुःखं पारतंत्र्यादस्तु । किंतु यौवनेऽपि अस्थिमांसवसामृष्णमर्यां पुत्तलिकां जुगुप्सितामपि स्वदेवतामिव मन्यमानो भ्रमाद्रति पोषयति । परम-  
मलदुःसौरभंचाधरसं सुधामिव भजते । अपरतंत्रधीरपि स्त्र्यादिपारतंत्र्येण चेष्टितुमुत्सहते । पितरावपि परित्यज्य कामिन्वधिदेवतायोनिकुंडे स्वावदानाय वित्तं यज्ञसाहित्यमासादयति । तदपि मेलनरक्षणव्ययेऽतीवदुःखदायिन्येतस्मि-  
न्नेवसमये शुक्रपशुहिंसया निरूढाणां मूत्रवीजानां पुत्राणां चिंतामाक्षिप्य

पारतन्त्र्यमधिकमधिकृत्याभिमानपुरःसरो बालइव मललुलितवपुर्जरेठो भूत्वा  
स्वेनैव कर्मणा निबद्धो भगवता यमराजेन समाहूतः शरीरं संत्यजति ।  
किञ्चिद्वैदिककर्मणा चोदितः सुकृती चेत्स्वर्गोऽप्सरोभोगादिकं यौवनसमं दुःखं  
भुङ्क्ते । पापेनाधिकृतश्चेद्गर्भबाल्यसमं दुःखं ततोऽप्यधिकं वा नरके ।  
तदपि क्रदैतन्नरकदुःखं विहाय स्त्रीपुत्रादिमयं सुग्रासमन्नमिन्द्रियमुखैर्भोजयिष्ये  
इति वाञ्छां मूढो न त्यजति । एवमेव सर्वे प्राणिनः पतनशीला अपि  
दुःखेनारोहणशीला अपि दुःखिनोऽस्मिन्संसारे दृश्यन्ते । ये तु मौढ्याद्भोगेभ्यः  
सुखं मन्त्रन्ते तेभ्यः प्रष्टव्यम् । किं प्रत्येकेन भोगेन सुखमुत संयोगात् ।  
आद्येऽपि किं भोगस्वभावो सुखं तत्संस्पर्शजं सुखं वा । नाद्यः । अधिकान्न-  
सेवनेऽजीर्णादिसंभवात् । मैथुनाधिक्ये क्षयादिरोगसंभवात् । यस्य यः  
स्वभावस्सोऽधिकान्नेरधिकदाहकतेव तदधिकेनाधिको विभाति । तथा न  
सुखं विषयेभ्योऽतो न स्वभावः । नापि द्वितीयः । एकस्य संस्पर्शे तदैवान्य-  
स्यापीच्छादर्शनात् । मैथुनसमये कुसुमेच्छा मधुर भोजने च लवणेच्छा  
प्रसिद्धा सर्वेषु । न द्वितीयः । भोजनमलत्रिसर्गजलपानमैथुनादीनामेकस्मिन्  
समये कर्तुमशक्यत्वात् । शक्येऽपि विषुचिकादौ भोजनप्रदानादीनामिव  
बीभत्सदर्शनादिदुःखापत्तेः । ननु कुतस्तदपि विषयलुब्धास्तृप्यन्ते विनैव कं ।  
न । यत्क्षुत्तृकामादिजन्यमत्यंतं मनश्चाञ्चल्यं खानपानमैथुनादिभिः  
किञ्चित्तदीयप्रतीकारे मनस्थैर्यमाप्नोति । तेनैव विषयेषु मूढः सुखं मन्यते ।  
वस्तुतस्तु चित्तसमाधानमेव सुखं । तच्च तृष्णाराहित्यादुपलभ्यते । तृष्णा  
देहाहंकारेणच वर्धते । देहाहंकारश्चाज्ञानात् । तस्माद् ज्ञानमेव सर्वदुःखानां  
कारणम् । तस्य सकार्यनिवृत्तिर्येन तद् ज्ञानभेवास्य नान्यदिति निश्चयः ।  
कर्मोपासनयोरपि विषयविषयिभावेन द्वैतम् । द्वैते च विषयभोगदर्शनादुपर्युक्त-  
दुःखानां समापत्तिः । ‘स एव मृत्योर्मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति,  
‘द्वितीयाद्वै भयं भवति’ इत्यादिश्रुतेश्च । ‘भयं द्वितीयामिनिवोशीतस्यादि’  
त्यादिस्मृतेश्च । परिशेषाद् ज्ञानमेवाज्ञाननिवर्तकम् । ‘ज्ञानादेवतु कैवल्यम्’

‘अज्ञानमेवास्य हि मूलकारणम् । तद्ज्ञानमेवात्र विधौ विधीयते ॥ विद्यैव तन्नाशविधा पटीयसी । न कर्म तज्जं सविरोधमीरितम् ॥ रामगीता’ इत्यादि-  
श्रुतिस्मृतिशतभ्यः स्यादेतत् । भक्तिरप्यज्ञाननिवृत्तिकरा । ‘तस्याभिध्याना-  
द्योजनात्तत्त्वभावाद् भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः । श्वेताश्वतर’ । ‘भयं  
द्वितीयाभिनिवेशितस्यादोशादपतस्य विपर्ययो स्मृतिः । तन्माययाऽतो बुध  
आभजेत्तं भक्त्यैक्येशं गुरुदेवतात्मा ॥ भागवत’ इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः ।  
किं तर्हि ज्ञाननिर्वर्त्यमज्ञानमुत भक्तिनिर्वर्त्यमिति महान् संशयः । पुनरपि  
‘कर्मणा जायते जंतुः कर्मणैव विलीयते’ ‘चरमे जन्मानि ज्ञानं प्राप्यते’  
‘ग्रंथिमेदेऽपि संभाव्या इच्छा प्रारब्धदोषतः’ ‘बुद्ध्वापि पापबाहुल्याद-  
संतोषो यथा तैवे’ त्यादिवाक्येभ्यः प्रारब्धभावनापि संशयसंगेन दुःखं  
दृढीकरोति ॥ श्लोकः ॥ ज्ञानस्य निश्चयो नास्ति भक्तौ द्वैतं प्रदृश्यते ।  
प्रारब्धश्चेद्दहतोस्म्यद्य किं कर्तव्यं मया प्रभो ॥

॥ हरिः ॐ तत्सत् ॥ श्रीरामगुरोश्चरणरजःसेवायां श्रीरामप्रश्ने वैराग्यं  
नाम द्वितीयं प्रकरणम् ॥

॥ श्रीज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

प्रथमः सर्गः

उमा माता पिता शंभुर्गुरुर्ज्ञानेश्वरो महान् । पतिः कृष्णो राधिकाद्या  
भगिन्यो गोपिका मम । पंचायतनमित्येतद्दधृदि स्थाप्य प्रपूज्य च । वसिष्ठा-  
दीन् गुरुन्नत्वा मधुरं किंचिदुच्यते ॥ दोहा ॥ गिरिजेश्वरपदपंकजे । वेदे  
सुकृतनिकाय ॥ बंधविसुक्तः स्यामहं । एकब्रह्म निचाय्य ॥ १ ॥ श्लोकः ॥  
ज्ञानेश्वरकृपामूर्तिर्भगवान् भक्तवत्सलः । दिशतु ब्रह्ममार्गं नो मातृवत्करुणाव-  
शात् ॥ १ ॥ गद्यम् ॥ यद्येतत्सीतावल्लभभाषणं श्रुत्वाऽऽश्वासनार्थं  
भगवान् कौशिकः प्राह । भो भो जनतिमिरविनिर्दलनवंशचूडामणे मा  
भैष्ट । त्वं श्रीद्वैवायननंदनवद्विदितवेद्योऽसि । तद्वदेव विश्रान्तिहेतुस्ते गुरु-

वाक्यापेक्षापि वर्तते । भगवन्कोऽयं श्रीद्वैपायननन्दनः । कथं तस्य विदित-  
 वेद्यत्वेऽपि गुरोर्वाक्यापेक्षा । इति श्रीरामवचनमालोच्य पुनराह भगवान्  
 विश्वामित्रः । 'यं प्रव्रजन्तमनुपेतमपेतकृत्यं द्वैपायनो विरहकातर आजुहाव ।  
 पुत्रेति तन्मयतया तरवोऽभिनेदुस्तं सर्वभूतहृदयं मुनिमानतोऽस्मि' ॥  
 श्रीपराशरसुतो द्वैपायनो व्यासस्तस्य सूनुरयं शुकाख्यः । स तु महायोगी  
 मतिमान् । दुःखद्वंद्वविश्रंसनं संसरणमालोच्य ततो विरक्तः स्वयमेव  
 परमार्थतः सत्तत्त्वं विनिश्चितवान् । पुनस्तद्विज्ञानार्थमेव पुनस्तपस्तेपे । ननु  
 संसारस्याज्ञानकृतत्वाद् ब्रह्मणश्चाज्ञानावृतत्वादाविद्यानाशस्य ब्रह्मज्ञानार्थानत्वाद्  
 ब्रह्मज्ञानस्यापि महावाक्यजन्यत्वान् महावाक्यार्थस्यापि युक्तिततो गुरुकृतिपाठ-  
 वाधीनत्वान्नाहि गुरोर्मुखाद्वाक्यश्रवणं विना ब्रह्मज्ञानं कस्यैपि स्वातंत्र्येण  
 भवितुं शक्यत इतिचेत्सत्यम् । किंतु दुःखरूपस्य जगतः कार्यरूपत्वात्  
 कारणमपेक्षते । सर्वत्र नियतिदर्शनात् तदपि चेतनमेव भवितुमर्हति । अचे-  
 तनस्य स्वतः प्रवृत्त्यसामर्थ्यात् । इत्यनुमानेन बुद्धिकृतदेवतातोषाद्भिन्नविनि-  
 वृत्तेः प्रज्ञावञ्छद्वार्थतया कलयितुं शक्यते विचक्षणेन । तद्वन्महात्मना  
 शुकेनापीति न विरुध्यते । तथापि प्रागज्ञानस्मरणेन स्वस्मिन् बुद्ध्यपराध-  
 शंक्रयास्मादपि किमधिकमस्तीति विज्ञातुमसौ भगवन्तं बादरायणं पितरमुप-  
 ससाद् । तस्य प्रणमतो विनयान्वितस्य प्रश्नमाकलय्य यत्पुरा तेन ज्ञातमासी-  
 त्तदेवाह भगवान् द्वैपायनः । तत्तदाप्ययं बुद्ध्यपराधं न जहौ । तेनैव हत  
 इवैवं चिंतितवान् । यत्तु मया पुरा ज्ञातमासीत्तस्मादधिकं ज्ञानं पितरि न  
 वर्तते । यतस्तेन पुरैव समाधानं न जातं तर्हि पुनः पितृकथनेनेति मत्वा  
 तूष्णीं बभूव । तमन्यत्र गन्तुमिच्छावन्तं भगवान् प्राह । न हि तात,  
 तव समाधानकरणसामर्थ्यं मयि वर्तते । मत्तोऽधिकः कोऽपि क्षत्रिय-  
 कुलावतंसो विश्रुतकीर्तिर्जनको नाम । तं विचार्य यथाचित्तं विचरस्व ।  
 इत्याज्ञापितः प्रणम्य तदैव जनकमंदिरं संप्राप्तः । अहं द्वैपायननन्दनशुकोऽ-  
 स्मीति जनकाय कथ्यतामित्यादिश्रैद्वारंपालैस्तथैव कृतम् । तदा विज्ञायांतः

प्रमाणेनास्त्विति द्वारपालान् प्रति जनकेनोक्तम् । एवं कतिचिद्दिनानि तिष्ठन् शुक्रो जनकाज्ञयैव द्वारपालैर्द्वितीयं द्वारं नीतः । तत्रापि कतिचिद्दिनपर्यन्तं तिष्ठतो जनकेन पृष्ठा वार्ता । द्वारपालः प्राह । भगवन् । अयं सर्वविषयपरित्यागी सर्वथापि यत्नवान्नेऋविषयदृष्टिरस्ति । तदा भूपालादिभ्यो द्वारपालस्तं मंदिरस्मान्नीतवान् । तं दृष्ट्वा किमिच्छसीति जनकेन पृष्ठः प्राक् पितृसमीपस्थं प्रश्नमुक्तवान् बादरायाणिः । तदा नृपतिनापि तदेव पितृकुक्षानं पुनरादिष्टम् । तच्छ्रुत्वा परमश्रान्तोऽसौ यत्नेन हतप्रज्ञापराधः एवं विचारितवान् । किमेतद्यन्मया ज्ञातं तदेव पित्रा प्रोक्तमनेन जनकेनापि तदेव । किं तदेव सत्यं स्यात् । तस्यैवं विचारं दृष्ट्वा 'यत्स्वेन विज्ञातं तदेव गुरुणोपदिष्टं चेदतः परं को निश्चयोऽस्ति । तात यतो व्यासनंदनोऽपि मम शिष्यत्वकरणे समागतस्तदाहं व्यासादप्यधिकोऽस्मि । त्वं तु सर्वविषयविनिवृत्तो विदितवेद्यो राज्यपंकमग्नान्मत्तोऽप्यधिकोऽसी' ति जनकः प्रोवाच । तदा शुक्रोऽपि परमसमाधानमातवान् । मम यथावन्निश्चयो जातस्तथैव कृपयोक्तमित्युक्त्वा पित्रादिसत्समागमेन यथाचित्तं चारितवान् । पश्चात्सर्ववासनाविनिर्मुक्तो विदेहैकैवल्यं प्राप्तवान् । हे रघुकुलश्रेष्ठ । विदितवेद्यस्य शुक्रस्य प्रज्ञापराधविनिवारणाय यथाऽपेक्षाऽभवत्तथा त्वय्यपि वर्तते । पश्चाद्भगवान् कौशिको वासिष्ठमुनिमेवमुक्तवान् । भो भो वेदान्तसिद्धान्तपारगाः । रामोऽयं सर्वविषयविनिवृत्तो ब्रह्मसुखाधिकारी वर्तते ।

'स्वात्मतत्त्वाभिगमनं प्रायशो भवति नृणाम् । मुने ! विषयवैरस्य कदर्थान्दुपजायते' ॥ १ ॥ शब्दार्थमात्रादात्मज्ञानं प्रायशो नृणां दृश्यते । तथाप्यमृते सुखममन्यमानस्य तन्नामिच्छतुरिव तेषां विषयेषु समासक्तिर्दृश्यते । 'सांसारिकक्रियासक्तं ब्रह्मज्ञोऽस्मीति वादिनम् । कर्मब्रह्मोभयोर्भ्रष्टं तं त्यजेदंत्यजं यथा ॥ २ ॥ रागो लिंगमबोधस्य चित्तव्यागामभूमिषु । पटुर्भोगहतस्तत्त्वं नाभुयाज्जन्मक्रोदिभिः ॥ ३ ॥ न ज्ञानं स्थिरतामेति वैराग्यरहितं मुने । जडे लौल्यवतामस्मिन् कथं स्याच्चेतने गतिः ॥ ४ ॥ रामोऽयं न तथा विप्र

सर्वस्यागपरायणः । अनुक्तोऽपि हि भोग्येषु न चेतस्थापयिष्यति ॥ ५ ॥  
लब्धोऽप्ययमलब्धो वा महत्पुण्यवशादिह । प्रत्यक्षं विषये दुःखबुद्ध्या  
वैराग्यमाप्तवान् ॥ ६ ॥ अधिमात्रमुमुक्षा तो महादुःखीव दृश्यते । एष आश्वा-  
स्यतां शीघ्रं भो भो ब्रह्मर्षिसत्तमाः ॥ ७ ॥ आवयोर्वैरनाशार्थं पुरा यद्ब्रह्म-  
णोदितम् । ज्ञानं तदेव रामाय कथयस्व दयानिधे ॥ ८ ॥ परमाविद्यकं  
कर्म तथैवेयमुपासना । अतो ज्ञानं विना नास्ति भवदुःखस्य भेषजम् ॥ ९ ॥  
॥ हरिः ॐ तत्सत् ॥ श्रीरामगुरोश्चरणरजःसेवायां मुमुक्षुव्यवहारप्रकरणे  
कौशिकवाक्ये प्रथमः सर्गः ।

॥ श्रीज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

द्वितीयः सर्गः

॥ वसिष्ठ उवाच ॥ श्रीरामाय वदिष्यामि विज्ञानं ब्रह्मणोदितम् । मुने !  
कोऽपि समर्थो न भवद्वचनलंघने ॥ १ ॥ तात रघुकुलश्रेष्ठ ! यत्ते मनसि  
वर्तते । सर्वं विज्ञातमस्माभिः प्रवक्ष्यामो यथाधिया ॥ २ ॥ श्रीराम उवाच ॥  
मामर्ति बालकं दृष्ट्वा स्नेहस्तुतपयोधर । मातुरिवापवर्गं मे कथयति  
निश्चयः ॥ ३ ॥ मातुरग्रे यथा बालस्तद्वत्पृच्छामि भूसुर । स्वानिश्च्छेत्ता  
संशयस्य त्वत्तोऽन्धो नैव विद्यते ॥ ४ ॥ कथमप्रातानिर्वाणः पितायं वादरा-  
यणः । पुत्रः शुक्रो वृद्धविद्यः प्रातो निर्वाणतां कथम् ॥ ५ ॥ श्रीगुरु-  
रुवाच ॥ परब्रह्मण्यधिष्ठाने मायया गुणयुक्तया । कल्पितं सकलं विश्वमस-  
जलतरंगवत् ॥ ६ ॥ तस्मिन्सच्चित्सौख्यसिंधौ मिथ्यामायावशात्सदा । जाताः  
स्थिता भविष्यन्ति तात ब्रह्मांडकोटयः ॥ ७ ॥ भ्रमाद्रजौ यथा सर्पः  
शुक्तिकारजतं यथा । कथामानं च स्वप्ने च तथेदं विद्धि रावव ॥ ८ ॥  
॥ गद्यः ॥ एवं व्यासा अप्यनेका जाताः स्थिता भविष्यन्ति च । तद्वच्छुका  
अपि । यास्मिन् देशे यो देहं परित्यजति स तस्मिन्नेव देशे वासनावशान्  
स्वस्थपरलोकं पश्यति । एतदग्रे कथयिष्यामः । अस्माभिस्तु द्वात्रिंशद्दृव्या-

साकृतयो दृष्टः । तत्र काश्चित्समाः काश्चिदर्धसमाः काश्चिद्विद्विषणाश्च । काश्चिद्विदेहकैवल्यं प्राताः काश्चिद् ब्रह्मसूत्रादिनिर्मात्र्यः । एवमपांतरतमवस्थापि समन्वितिः । तद्वच्छुक्रस्यापि संभवाद् भारतगतविदेहमुक्तवचनस्य क्लृप्तौ परीक्षितभागवतवचनयोः समन्वयः ।

तेषां ब्रह्मैकत्वेऽपि द्वितीयलीलादिवत् एकाहंकारसंभवात् । तस्मिन् वंद्यासंसक्तियोगान्न बंधनमपि । अत्रैतद्रहस्यम् । कार्यात्मनाकारविशीर्णेऽपि हिरण्यगर्भस्य स्वज्ञानान्मिथ्याशरीरवद्यावदधिकारं लैंगं तिष्ठति । न तत्र प्रारब्धस्यापि शंका । जगदुपकण्ठादिवासनाकर्मजन्यप्रारब्धसंभवात् । तल्लैंगमेव वंद्यासंसक्तिश्रुतं जगदुपकारादिकं करोति । तथापि तच्छिष्यभावनयैव प्रतीयते । बाह्यजनानां समाधानार्थं प्रारब्धस्वीकारात् । आभासस्यापि ब्रह्मत्वादाकृतिविनाशे विदेहकैवल्यं सिद्धमेव । तथापि तद्विप्रयिणी भावना न व्यभिचरति । अकर्तुरीश्वरस्य कर्तुरीश्वरवत् । स्यादेतत् । एवमपि नास्ति । यत् पितुरादौ पुत्रप्रारब्धं न क्षीयते । यदा यस्य प्रारब्धं क्षीणं तदैव स विदेहकैवल्यमाप्नोति । अयमेव व्यासः स्वस्य दशमोऽवतारः । एवं वाल्मिकी जाताःस्थितो भविष्यति । अहमप्येवम् । कदाचिद्वयं सर्वे समानाकारसमानज्ञानिनोऽभवाम । कदाचिदसमानाकासमानज्ञानिनः । एवमग्रेऽपि स्थितिः । व्यासोऽप्यग्रेऽवताराष्टकं धृत्वा भारतादीतिहासं कृत्वा स्वाधिकारेण हिरण्यगर्भो भूत्वा प्रारब्धक्षयाद्विदेहकैवल्यं गमिष्यतीति दिक् । एवं यथावदुत्तरं दत्तं पुनरिच्छां सुखेनैव दर्शयस्व ॥ ॥ ॐ तत्सत् ॥ श्रीरामगुरेश्वरगणरजःसेवायां मुमुक्षुव्यवहारप्रकरणे भूयोभूयः सर्गकथने द्वितीयः सर्गः ॥

॥ श्री ज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

तृतीयः सर्गः

॥ श्रीराम उवाच ॥ भगवन् न जानीमो वयं, कोऽस्मिन् दुःखे नः क्षरयति । स्वेच्छां विनैव यदि कोऽपि दुःखे क्षपयिता, तर्हि किं स्यादस्माकं

सर्वथाऽपि इच्छया प्रयत्नेन वा । केचिद्वदन्ति, परमेश्वर एव सुखदुःखदाता, केचित्स्वभावः । स्वभावो नाम पदार्थप्रतिनियता शक्तिः । केचिद्यदृच्छा, केचिद्दैवं, केचित्कालः । तत्रैवमेव चेत्, कथमस्माभिः प्रयत्नसफलीभावनाशा कर्तव्या ॥ श्रीगुरुवाच ॥ श्रुणु वत्स ! अयमप्रयत्नकारिणामालस्यवादिनां सर्व एव भ्रम एव । अथायं ते परमेश्वरो यदि सुखदुःखे क्षपयति, कुतः, स्वेच्छया, परेच्छया, कर्मानुसारेण वा । नाद्यः स्वेच्छयैव सुखदुःखयोः, क्षपयितुस्तस्य नैश्वर्यवैप्रभ्यसंभवात् । तथात्वे जीवत्वापत्तेः । जीवोऽपि स्वकामप्रतिबंधनं विना कदाप्यकं न द्विष्यति । अतस्ततोऽप्यसौ नीचः स्यात् । न च मृत्पुत्तलिकोत्पादनहननादिवत् मिथ्यावस्तुनः सुखदुःखयोः क्षपणे लीलैवेति वाच्यम् । शुद्धे ब्रह्मणि कर्तृत्वाभावात् । कर्तृभाववतस्तस्यास्मदादिसत्ता कृत्वास्वकल्याणायैवास्माभिर्गृहीतत्वादेवमपि चेदुन्मत्तवत्त्वात् । अस्त्वेवम् । सर्वसमर्थोऽयं कृपयैव मोक्षयिष्यतीत्यपि न वक्तव्यम् । कृपावतो भिन्नविषयत्वात् । सर्वमेतदैश्वर्यं परमेश्वरः कृपयैव प्रदास्यतीति चेत् । स्वस्मात् भिन्नीकृत्याऽकृत्यैव वा । आद्ये, द्वैतशोपादास्यतिक्रदुःखनाशो न स्यात् । 'द्वितीयाद्वै भयं भवती' ति श्रुतेः; परेशस्याप्यव्यापकत्वापत्तेश्च । श्रीमद्भगवत्पून्यगदाचार्यैरपि तैत्तिरीयोपनिषदीयशिष्टाभाष्ये श्रवणादिसाधनं विना ईश्वरप्रसादादपि न ज्ञानं जायत इदमुक्तम् । तथाच भाष्ये " पृथगुपनिषच्छ्रवणादियत्नोऽनर्थक इति चेन्न, नियमाभावात् । न हि प्रतियंधक्षयादेव विद्योत्पद्यते । नत्वीश्वरप्रसादतपोध्यानाद्यनुष्ठानादिति नियमोऽस्ति । अहिंसाब्रह्मचर्यादीनां च विद्यां प्रत्युपकारकत्वात्साक्षादेव च कारणत्वाच्छ्रवणमनननिदिध्यासनादीनाम् ॥ अस्यार्थं भावः ॥ यो यस्मिन्मनः कर्तव्यस्तेनैव यत्नेन तत् सिध्यति नान्येन यत्नेन, न बालस्यवादीनामीश्वरप्रसादेन । एवं गीताभाष्येऽप्याचार्योक्तिः । " प्रकृतिं यान्त्यनुगच्छन्ति भूतानि प्राणिनो निग्रहो निषेधरूपः किं करिष्यति मम चान्यस्व वा ॥ अस्यानंदगिरीटीकाप्येवम् । ' प्रकृतेर्भगवता तत्तुल्येन च केनचित्प्रहमांश-



क्वावतारितचतुर्थपादस्यार्थपेक्षितं प्रयति मम चेति । एतयो-  
 र्भाष्यटीकयोरिदं तात्पर्यम् । भगवान् वदति “ यदि जीव एव स्वां प्रकृति-  
 मनुसरति तर्हि मम निग्रहस्तत्र किं करिष्यति, यतो जीवकर्मानुसारेणैवाहं  
 निग्राहकोऽनुग्राहकः ” । वस्तुतो नित्यतृप्तिमत इच्छाभावात् । एवमीश्वर-  
 कृपापेक्षया गुरुकृपाधिकतरा, तयैव प्रयत्नानपेक्ष्यं कार्यं स्यादित्येतदपि  
 परिहृतं विद्यारण्यस्वामिभिः । ‘ ब्रह्मसाक्षात्कृतिस्त्वेव विचारेण विना नृणाम् ।  
 आतोपदेशमात्रेण न संभवति कुत्रचिदिति । पञ्चदश्यां युक्त्या तु पूर्व-  
 दोषापत्तिश्च बोध्या । सिद्धमेवं भिन्नीकृत्य परेशः कृपया न सर्वं कर्तुं  
 शक्नोतीति । नापि द्वितीयः । एकस्मिन्नेव दानुदेययोः कर्तृकर्मणोरदर्शनात् ।  
 तस्मान्नद्वयं परमात्मा किमपि करोति । न परेच्छयापि, तस्य स्वतंत्रत्वाभ्यु-  
 पगमात् । परेच्छातंत्रश्चेदसौ जीवः स्यात् । जीवत्वे स्वयमेव सुखदुःखयोः  
 पततु । तृतीयश्चेदिष्टापत्तिः । एवमेव । कर्मानुसारेणैव परमात्मा सुखदुःखयोः  
 क्षपयति । तथापि कथमेतत् । स्वयमेव कर्म कृत्वा क्षपयत्युत जीवकृतकर्मा-  
 नुसारेणैव क्षपयति । नात्रः पूर्वदोषमुच्ययापत्तेः । अन्ये सिद्धमेतत् । जीवो  
 यथा यथा यत्नं करोति तथा तथा परमेश्वरः फलं ददाति । ननु ‘ एष ह्येव  
 साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्यो उन्नानीपत ’ इति श्रुतेरीश्वरस्य  
 कारयितृत्वे जीवस्यात्यंतपारतंत्र्यादीशेच्छावाद उद्धर्तव्य इति चेन्न । ‘ न तस्य  
 कार्यं करणं च विद्यते ’ ‘ न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः । न  
 कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तते ’ । स्वस्य भावो भवन् यत्र वासनायाः  
 स्थितिरित्यर्थः । इति श्रुतिस्मृतिशतेभ्यः । ‘ कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिपि-  
 द्धाऽवैयर्थ्यादिभ्य ’ इति न्यायाच्च । तु शब्दश्चोदितदोषव्यावर्तनार्थः । कृतो  
 यः प्रयत्नोजीवस्य धर्माधर्मलक्षणस्तदपेक्ष एवैनमीश्वरः कारयति । अतश्चैते  
 चोदिता दोषा न प्रसज्यन्ते । जीवकृत धर्माधर्मवैषम्यापेक्ष एव तत्तत्फलानि  
 विषमं विभजेत्पर्यवर्तमाना निमित्तत्वमात्रेण । यथा लोके नानाविधानां  
 गुच्छगुल्मादीनां व्रीहियवादीनां चासाधारणेभ्यः स्वस्वबीजेभ्यो जायमानानां

साधारणं निमित्तं भवति पर्जन्यः । न ह्यसति पर्जन्ये रसपुष्पफलपलाशादि-  
 वैषम्यं तेषां जायते । नाप्यसत्सु स्वस्वबीजेषु । एवं जीवकृतप्रयत्नापेक्ष  
 ईश्वरस्तेषां शुभाशुभं विदध्यादिति श्लिष्यते । ननु कृतप्रयत्नापेक्षत्वमेव  
 जीवस्य परायत्ते कर्तृत्वे नोपपद्यते । नैष दोषः । परायत्तेऽपि हि कर्तृत्वे  
 करोत्येव जीवः । कुर्वन्तं हि तमीश्वरः कारयति जीवप्रयत्नेऽनुमोदनमेव  
 कारयितृत्वम् 'उपद्रष्टानुमंता च' 'यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाचितु-  
 मिच्छति । तस्य तस्याचक्षां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहम्' ॥ इति भगवद्-  
 चनात् । ननु, अनुमोदकत्वेऽपि मित्रवत् सहायमितित्तेच्छुणु । नहीच्छापूर्वकं  
 परमेश्वरस्यानुमोदकत्वं यथा घटः स्वस्थित्यपेक्षायै व्यापकस्याकाशस्यानुमोदनं  
 गृह्णाति । तर्हि न स्याद्योग्यकर्मफलव्यवस्थेति चेन्न । अनुमोदकस्येशितुश्चे-  
 तनत्वात् । अपिच पूर्वप्रयत्नमपेक्षेदेदानीं कारयति पूर्वतरंच प्रयत्नमपेक्ष्य  
 पूर्वमकारयित्स्यानादित्वात्संसारस्य पूर्वपूर्वोत्तरबीजपुष्टिप्रदानेनोत्तरोत्तरवृक्षपु-  
 ष्ठीप्रदानवदित्यनवद्यम् । कथं पुनरवगम्यते कृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वर इति ।  
 विहितप्रतिषिद्धाऽवैयर्थ्यादिभ्य इत्याह । एवं हि 'स्वर्गकामो यजेत'  
 'ब्राह्मणो न हंतव्यः' इत्येवं जातीयकस्य विहितस्य प्रतिषिद्धस्य चावैयर्थ्यं  
 भवति । अन्यथा तदनर्थकं स्यात् । ईश्वर एव विधिप्रतिषेधयोर्नियुज्येत ।  
 अत्यन्तरतंत्रत्वाजीवस्य । तथा विहितकारेणमप्यनर्थेन संसृजेत्, प्रतिषिद्ध-  
 कारिणमप्यर्थेन । ततश्च प्रामाण्यं वेदस्यास्तामियात् । ईश्वरस्य चात्यन्तान-  
 पेक्षत्वे त्रैकिकस्यापि पुरुषकारस्यवैयर्थ्यं । तथा देशकालनिमित्तानां पूर्वोक्त-  
 दोषप्रसंगश्चेत्येवं जातीयकं दोषज्ञातमादिग्रहणेन दर्शयति । ननु जीवप्रयत्ना-  
 पेक्षत्वे परमेश्वरस्य त्रिकालज्ञानं व्यर्थं स्यात् । तदैवेश्वरज्ञानं सार्थं यदा  
 भाविष्यत्येवायं कर्तेति । ज्ञानानुसारेण जीवकर्तृत्वे पारतंत्र्यं स्वीक्रीयत इति  
 चेत्, कथं परमेश्वरज्ञानस्य सार्थकत्वं त्वयापेक्षते । सत्यत्वेन मिथ्यात्वेन  
 वा । आद्ये कस्य । जगतो ब्रह्मणो वा । नाद्यः । जगतः सत्यत्वस्वीकारे यो  
 जागृत्स्वप्रसुप्तिपु परस्परजगद्वाधो दृश्यते, यश्च कल्पितत्वे प्रथमव्याक्तिध्वंसो

दृश्यते, यौ पुनराविर्भावौ तिरोभावौ दृश्येते, तेषां व्यवस्थैव न स्यात् ।  
 पुनश्च केन प्रकारेण जगतो ज्ञानं संभवति । प्रमारूपेण वा स्मृतिरूपेण वा  
 प्रत्यभिज्ञारूपेण वा । नाद्यः; प्रमाणासुत्पत्तिदर्शनादुत्पन्नस्य प्रागभावप्रतियो-  
 गित्वात् । सत्यस्याभावः स्वीकर्तुं न शक्यते । कालत्रयावाध्यत्वाभ्युपगमात् ।  
 भावकार्यस्थानित्यत्वात् । न द्वितीयः । स्मृतिकाले पदार्थस्यासत्त्वात् ।  
 परमेश्वरस्य सर्वत्र व्यापकत्वात् स्मृतिव्यतिरिक्तदेशाभावादन्यत्रपदार्थसत्वम-  
 प्यस्त्वित्यप्यास्तम् । न तृतीयः । प्रत्यभिज्ञायां पूर्वोत्तरविशिष्टयोः स्मृतिप्रत्यक्ष-  
 विषययोर्बन्धुनोर्मध्ये ज्ञानलैन्यदर्शनात् । तत्स्वीकारे परेशस्य जीवत्वापत्तेः ।  
 ननु, लख्खैकरसत्वेन परमेश्वरस्य जगतो ज्ञानमिति चेत्प्रकाशं विनान्यथा  
 कदाचित्तुमशक्यत्वात् । प्रकाश एव तदस्तु । न हि प्रकाशः प्रकाश्यविषये चा-  
 लको भवति । यथा दीप एकसमयावच्छेदेन स्वर्णं चोरं च प्रकाशयति  
 किंतु न तं प्रवर्तयति निवर्तयति वा तथापि चोरस्यागमनहेतुत्वं प्रकाशे मूढा  
 यथारोपयन्ति तथा परेशप्रकाशोऽपि न प्रकाश्यं प्रवर्तयति निवर्तयति वा ।  
 मूढा एव तस्मिन् सर्वमारोपयन्ति । एवं तर्हि प्रकाश एव हन्तव्य इति चेन्न ।  
 यथा प्रकाशं विना चोरप्रवृत्तिर्निवृत्तिर्वा न संभवति तद्वन्न संभवति चेतनं  
 विना जीवस्य तत्कल्पितस्य जगतो वा यथावच्छेदनम् । जीवस्य चेतनेन  
 सर्वं भवत्विति न । तस्य पारतंत्र्यत्वादाविद्याप्रातीर्षित्वाद्ब्रह्मरूढत्वाच्च । एवं  
 द्वितीय इष्टापत्तिः । मिथ्याज्ञानस्य भ्रमरूपत्वाद्भ्रमस्येश्वराधिष्ठानप्रकाश्यत्वेऽपि  
 तदनुमोदनपूर्वकस्थानादिवासनावद्धस्य जीवस्यैव चालकत्वसंभवात् । यथा  
 मृगजलं सूर्यप्रकाश्यमपि जलत्वं न जहाति तद्वत्परायत्तोऽप्ययं न जहाति  
 स्वकर्तृत्वं जीवः । यथा पर्जन्याधीनमपि बीजं स्वशक्तिं न जहाति । कं प्रति  
 तन्मिथ्याज्ञानं फलति । ईश्वरं प्रत्युत जीवं प्रति । नाद्यः । ईश्वरस्य प्रयोजना-  
 भावात् । अन्ये जीवारोपितमेव परमेश्वरे मिथ्याज्ञानमस्तु । तेन तजीवप्रय-  
 त्तानुसारेणैव फलतु । अयं भावः । यथा मृगजलं मृग एव सत्यं मनुते  
 तद्वदीश्वरज्ञानमपि सार्थमिति जीव एवापेक्षत इति । मिथ्यैवमेव भवत्विति

तन्निश्चयवानपेक्षते । अतः जीव एव मिथ्याज्ञानं सत्यत्वेन गृहीत्वा तस्मिन्-  
नियमादिकं शंकते । शशशृंगज्ञाने को मूढो व्यवस्थामपेक्षते को वा  
रज्जुसर्पज्ञाने मातृपित्रादिसामग्रीव्यवस्थामाक्षिपति । भ्रमस्य व्यवस्था भ्रमेणैव  
भवतु । तद्ब्रह्मावदपवर्गं कर्तृत्वाध्यासाजीवप्रयत्नेनैव व्यवस्था भवतु । 'यः  
परमे व्योम्नि' 'सोऽस्यांगं वेद यदि वा न वेद' इति श्रुतेः । एवं तर्हि  
वेदज्ञानभण्डनिश्चितमोक्षजनकं स्यादिति चेन्न । अबाधितविषयतया व्यावृत्तेः ।  
एतद्युक्त्या प्रोक्तं यथामति । वस्तुतस्तु अविद्याया अनुभवगम्यत्वादनुभवेनैव  
कृतप्रश्नोत्तरव्यवस्था वर्तते । अस्मद् दृष्टिसृष्टिवादे प्रतिविवापेक्षिकविबत्वारो-  
पावच्छिन्ने विवभूते परमात्मनि यजीवेनारोपिता एव सर्वकर्तृत्वादयो धर्मा  
अतस्तत्प्रयत्नेनैव तंप्रत्यर्थयन्तु ।

॥ हरिः ॐ तत्सत् ॥ श्रीरामगुणेश्वरणरजःसेवायां मुमुक्षुव्यवहार-  
प्रकरणे परमेश्वरेऽपि प्रयत्नापेक्षावर्णनं नाम तृतीयः सर्गः ।

॥ श्रीज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

चतुर्थः सर्गः

वसिष्ठ उवाच । कोऽयं स्वभावः । धर्मरूपो धर्मिरूपो वा । केनापि  
स्वभावोऽयं धर्मित्वेन न कल्पितः । धर्मस्य तु धर्मिण आश्रयं विना विज्ञानं  
न जायते । धर्मिरूप एव स्वभावश्चेत् तस्य पदार्थमात्रत्वात् पदार्थानां  
सावयवत्वे कार्यत्वात् कारणाक्षेयोत्तरं तेन न संभवति । अथवा एक एव  
पदार्थो जगद्रूपेणाविर्भूत उतानेके पदार्थाः । आद्ये कथं स्वभावग्रहणम् ।  
प्रवृत्तिरूपेण निवृत्तिरूपेण वा । नाद्यः । मरणादिदर्शनात् । नाप्यन्त्यः ।  
जन्मादिदर्शनात् । नोभयरूपोऽपि । एकस्मिन्नेव वस्तुनि विरुद्धधर्मयोर-  
संभवात् । नापि गमनागमनचद्विचारकारित्वं स्वीक्रियते । स्वभावस्य जड-  
त्वात् । विचारवच्चेतनाश्रयाभ्युपगमे इष्टापत्तेश्च । द्वितीये तेषामनेकपदार्थाना-  
मणुपरिमितिरंगीक्रियत उत मध्यमपरिमितिर्महत्परिमितिर्वा । आद्ये, कथं

मणुरूपं सावयवं निरवयवं वा । नाद्य आनवस्थ्यात् । तथा चेदस्तु पर्वता-  
नामप्यणुत्वम् । नापि तेषां संयोगो भवितुं शक्यः । मध्ये प्रदेशसंभवात्  
कार्यस्यासत्त्वापत्तेः । अन्यथा संयोगस्थैवाणुमात्रत्वं स्यात् । तल्लक्षणभावात् ।  
कार्यासत्त्वमप्यंगीकरोति चेत् सावयवत्वेनाणुग्रहणे तेषामवयवानां मध्ये देश-  
संभवात् संयोग एवाणुनामप्यसत्त्वं स्यात् । परमाणूनां यथाकथंचित्  
कार्यभेदः साध्यते इति चेन्न, कार्यकारणयोः समानापत्तेः । कार्यानंतरं  
पुनरुपलंभ एव तेषां नित्यत्वे हेतुरिति चेन्न, तज्ज्ञानस्यापि तत्कालिनत्वा-  
त्तद्वत् । ज्ञेयत्वव्याप्त्या तेषां ज्ञानोपजीवित्वाद् व्याहतिः । नापि द्वितीयः ।  
निरवयवेष्वणुभ्यो सावयवस्य जगतोऽसंभवात् । निरवयवो नामावयवा-  
भावः । कोऽसावयवाभावः । प्रागभावप्रध्वंसभावोऽत्यन्ताभावोऽन्यान्या-  
भावो वा । नाद्यः । अधिकरणाश्रितत्वात् । नाप्यःकाशमधिकरणं कल्प्यते ।  
निरवयवत्वसामानाधिकरण्येन निश्चेतुमशक्यत्वात् । न कश्चित्तमधिकरणं वाच्यं  
कल्पितस्यावस्तुत्वात् । नापि द्वितीयः । कार्यानंतरोपलंभात् । नापि तृतीयः ।  
अत्यन्ताभावस्य मुक्तत्वात्सर्वत्रसर्वसंभवापत्तेः । न जगतोऽवयवात्यन्ताभावः  
स्वीक्रियते । आकाशेऽप्युपलंभात् । न चतुर्थः । अन्योन्याभावस्याकाश-  
कालयोः सत्त्वात्तयोरसूत्रादानत्वम् । एवं न द्वितीयोऽपि, मध्यमपरिणामवतो  
विनाशित्वात् । न तृतीयः । संयोगसंभवाभावात् । यथा निरवयवे ब्रह्मणि  
विवर्तत्वेन कार्यं स्वीकृतं तथास्माभिरप्यणुभ्यः स्वीक्रियत इति चेन्न, तेषां  
जडत्वात् । नेश्वराधिष्ठितत्वं वक्तव्यम् । निरवयवसामान्यात् । नाप्यणुमा-  
नादणुत्वमिद्विः । अनुमानस्य प्रत्यक्षोपजीवित्वात् प्रत्यक्षस्य च सावयव-  
त्वान हि सावयवत्वेन निरवयवत्वमनुमीयते, धूमेन जलानुमानवद्वेतुविरोधात् ।  
अथ एव चेतन इति चेत् कथंतेऽनेकाभिप्राय एकाभिप्रायो वा । नाद्यः  
कार्योत्तरेष्वक्यत्वात् । अन्याऽपि हेयः । एकाभिप्राययुक्तानामचेतन-  
वतामस्वातंत्र्यात् । चेतनं पारतंत्र्यं चेत् पूर्वदोषाः समायान्ति । ज्ञानपूर्वको  
यत्नश्च सिद्धयति । संहत्यभ्युत्पत्तेऽपि परार्थत्वाज्जयति यत्न एव । धर्मरूपः

स्वभावश्चेत् कथं धर्म्याश्रितः स्वतंत्रो वा । नाद्यः पूर्वोक्तदोषात् । नाप्यन्यः  
 कल्पितत्वाजडत्वाच्च । चेतनत्वमभ्युपगम्यते चेदस्माकमत्यंतेष्टापत्तेः ।  
 नापि जडेन चेतनं जेतुं शक्यतेऽसामर्थ्यात् । जडे सामर्थ्यमभ्युपगच्छसि  
 चेद्धतोऽसि नाममात्रविवादात् । चेतनानां कलह इति चेन्न । एकत्वेऽसंभ-  
 वादनेकत्वे जात्यासहायकत्वात् । जडाधीनमेव चेतनं दृश्यत इति चेच्चेतना-  
 धीनमेव जडमिति किन्न मन्यसे । स्पष्टज्ञानाधीनत्वदर्शनेऽपि लोके तथैव  
 दृष्टामिति न वाच्यम् । ऐतीहमहात्मसु विपर्ययदर्शनात् । तैरपि न सर्वथा  
 रत्यागः कृत इति चेच्छुणु । लोकदौर्बल्यहननेन प्राबल्यप्रसारान्महात्मनामेव  
 चारिष्ठ्यम् । यथायं स्वभावो हतस्तद्वद्यदृच्छापि हन्तव्या । यदृच्छावादिनो  
 विना कारणं हि जगन्मन्यन्ते । तदसत् । यत्र तर्काद्विपरीतं कार्यं दृश्यते ।  
 तत्राज्ञातं सामान्यं कारणमवश्यमनुमेयम् । आकस्मिककार्योपकारे मैथुनं विना  
 पुत्रोत्पत्तिर्भोजनं विना वृत्तिश्च स्यात् । कस्माद्विरुद्धात् किं विरुद्धमपि भवतु  
 सर्वत्राकस्मिकनियमाभावात् । एवं स्वभावानिराकरणेन भूतप्रकृत्यादिवादिनां  
 प्राचीनानां केषांचिद्वर्षाचीनानां च जडवादो निराकृतः । अतो रघुनंदन ।  
 सर्वमेतदालस्यवादिनां कौटिल्यं परित्यज्य प्रयत्नमेवानुव्रजस्व ।

। हरिः ॐ तत्सत् । श्रीरामगुरोश्चरणरजःसेवायां मुमुक्षुव्यवहारप्रकरणे  
 स्वभावयदृच्छानिराकरणपूर्वकपौरुष्योपदेशो नाम चतुर्थः सर्गः

॥ श्री ज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

पंचमः सर्गः

वासिष्ठ उवाच । मूढाः कालं प्रशंसन्ति केचिदालस्यबुद्धयः ।  
 चात्राज्ञांस्तान्परित्यज्य यत्नैकशरणोभव ॥ “ यच्चैष भगवान् कालो विद्यते  
 दुरातिक्रमः । दैवशाध्यवसायाद्धि ऋतौ गर्भस्य दर्शनात् । आयुषो नियत-  
 त्वाच्च कृतादियुगशक्तितः । कर्मणः कालसापेक्षयात् कालो बलवतां बली ।  
 सर रम्या नगरी महान् स नृपतिः सामन्तचक्रं च तत् । पार्श्वे तस्य च सा

विदग्धपरिषत् ताश्चंद्रविबाननाः । उन्मत्तः स च राजपुत्रनिवहस्ते ब्रंदि-  
नस्ताः कथाः । सर्वे यस्य वशादगात्स्मृतिपर्यं कालाय तस्मै नमः ॥”  
नैतत्साधु । कोऽयं कालः । किमस्य लक्षणम् । अतीतादिव्यवहारहेतुत्वं न  
घटते । व्याख्यायामेव व्याख्यापत्तेः । परमेश्वरस्य जगद्विषयकमिथ्याज्ञानेऽपि  
एकरसज्ञानत्वादतीताद्यपेक्षा जीवज्ञान एव दृश्यते । कालसिद्धिर्नभवति ।  
नापि ज्ञानरूपे ब्रह्मणि त्रिकालावाध्यत्वात् । ज्ञानादीश्वरज्ञाननाशे कालसत्व-  
मनुमीयत इति मा शक्यम् । तत्र कालस्यापि नाशात् । नाप्यन्यथाख्यात्या  
परमात्मनःकारणता देशकालयोः प्रतीयतेऽतस्तस्य सत्वमभ्युयेयम् । जीवज्ञान  
एव तत्प्रतीतेः । यदीश्वरज्ञानं सिद्धं नास्ति तस्य लक्षणमेव न घटते ।  
जीवकल्पितत्वादस्त्वस्यलक्षणामिति चेद्यद्येन कल्पितं तत्तेन हातुं शक्यते ।  
अथ प्रमाणादपि निश्चयो नास्ति । न तत्र प्रत्यक्षप्रमाणं संभवति । शद्रस्पर्श-  
रूपरसगंधवत्त्वाभावात् । नाप्यनुमानम् । कार्यतः कालसिद्धिः कालतः कार्य-  
सिद्धिरित्यन्योन्याश्रयत्वात् । एवं लक्षणप्रमाणाभ्यां दुर्वलीकृतस्य तस्याभ्युप-  
गमेऽपि किमसौ जडश्चेतनो वा । नाद्यः । पूर्वोक्तदोषापत्तेः । द्वितीयेऽपि  
ईश्वरभिन्नतयानुपलब्धेरिष्टापत्तेश्च । ‘ कालोऽस्मि लोकक्षयकृत्प्रवृद्धः ’ इति  
जागृच्छ्रुतेश्च । कालस्य दुरतिक्रमत्वं तु भवाहशामेव प्रतीयते नास्माकं ।  
सर्वथा मिथ्यावस्तुनो ज्ञानेनोल्हवनसंभवात् । अविद्यानस्य नित्यमलिप्तत्वाच्च ।  
अन्यदृशापि यावत्स्वप्नस्तावदेव स्वप्नकालः । जागृतावपि सुखिनां  
कालस्य लघुत्वमानतो दुखिनां दीर्घत्वमानतश्च तस्य प्रातीतिक्रमेव  
सत्त्वं स्वीकर्तुं शक्यते । प्रातीतिकस्य दुरतिक्रमत्वं भ्रान्तानाम् । नापि  
दैवज्ञानुमत कालाभ्युपगमेन प्रयत्नस्य हानं शक्यम् । ज्योतिषशास्त्र एव  
ग्रहशांत्यादिप्रयत्नेन ग्रहपीडादिविनाशकथनात् । नापि ऋतुकाल एव गर्भस्य  
स्थितिरिति नियमोऽस्ति । ऋतुकालस्य मासमात्रसंप्रतिपत्तावपि रजसोदर्शनात् ।  
यदा रजो दृश्यते तदैवासौ ऋतुकालश्चेत् कस्याश्चित् पक्षे ऋतुकालः कस्या-  
श्चिन्मासे ऋतुकाल इत्यानियमाद्रजःशुद्धिरेव तत्र गर्भे प्रधानम् । ऋतुकालात्

प्रागपि कासांचिद्र्भेददर्शनात् । महाभारतेऽपि कौमारदशायां कुन्त्याः कर्ण-  
जन्म प्रसिद्धम् । योगिसंकल्पेन कालहननदर्शनात् प्रयत्नमृदुतीव्रतथैव  
कालस्यानुमानं स्यात् । तयोः संबन्धभानेऽपि कालस्य जडत्वात्प्रयत्नोपजीवित्वं  
सिद्धम् । न नियतायुर्वादेन कालबलसिद्धिः । प्राणायामरसायनादिभिरायुषो  
वृद्धिदर्शनादपथ्यसेवनेन क्षयदर्शनाच्च । चरकेऽप्युक्तम् । “ यदि हि  
नियतकालप्रमाणमायुः सर्वं स्यात्, तदायुष्कामाणां न मन्त्रौषाधिमणि-  
मंगलबल्युपहारहोमनिथमप्रायश्चित्तोपवासस्वस्त्ययनप्रणिपातगमनाद्याः क्रिया  
इष्टयश्च प्रयोऽयेरन् । नोद्भान्तचण्डचपलगोगजोष्ट्रखरतुरगमाहिषादयः  
पवनादयश्च दुष्टाः परिहार्याः स्युः । न प्रपातगिरिविषमदुर्गाभ्युवेगाः । तथा  
न प्रमत्तोन्मत्तोद्भ्रान्तचण्डचपलभोहलोभाकुलमतयो नारयो न प्रवृद्धोऽ  
ग्निर्नच विविधविप्राश्रयाः सरीसृपोरगादयः । न साहसं नादेशकालचर्या न  
नेरेन्द्रप्रकोप इति । एवमादयो हि भावा नामावकराः स्युः, आयुषः सर्वस्य  
नियतकालप्रमाणत्वात् । न चानभ्यस्ताकालमरणभयनिवारकाणामकालमरण-  
भयमागच्छेत् प्राणिनाम् । व्यर्थाश्चारंभकथाप्रयोगबुद्धयः स्युर्महर्षीणां रसायना-  
धिकारे । नाग्निन्द्रो नियतायुषं ( षक्रं ) शत्रुं वज्रेणाग्निं हन्यात् । नाश्विनावर्ति  
भेषजेनोपपादयेताम् । न महर्षयो यथेष्टमायुस्तपसा प्राप्नुयुः । न च विदित-  
वेदितव्या महर्षयः समुद्रेशाः सम्यक् पश्येयुरुपादेशेयुराचरेयुर्वा । अपि  
च सर्वचक्षुषामेतत् परं यदैन्द्रं चक्षुः, इदं चाप्यस्माकं तेन प्रत्यक्षम् ।  
यथा पुरुषसहस्राणामुत्थायोत्थायाहवं कुर्वतामकुर्वतां चातुल्या युष्ट्वम्,  
तथा जातमात्राणामप्रतीकारात् प्रतीकाराच्च, अविषविषप्राशिनानां चाप्यतुल्या-  
युष्ट्वमेव, नच तुल्यो योगक्षेम उदपानवटानां चित्रवटानां  
चोत्सीदताम् । तस्माद्धितोपचारमूलं जीवितम् । अतो विपर्ययान्मृत्युः” ॥  
( विमानस्थान अध्याय ३-४१ ) नापि कृतत्रेतद्वापारकलियुगैः कालबलं  
प्रहीतुं शक्यते मानुषैरेव स्वाचरणेन तावस्थित्यानयनात् । “ प्रागपि चाव-  
र्मादृते नाशुभोत्पत्तिरन्यतोऽभूत् । आदिकाले ह्यदितिसुतसमौजसोऽतिविमल-



विपुलप्रभावाः प्रत्यक्षदेवदेवविधर्मयज्ञविधीवधानाः शैलसारसंहतस्थिरशरीराः  
 प्रसन्नवर्णेन्द्रियाः पवनसमवलजवपराक्रमाश्चारुस्फिचोऽभिरूपप्रमाणाकृतिप्रसा-  
 दोपचयवन्तः सत्यार्जवानृशंस्यदानदमनियमतपउपवासब्रह्मचर्यव्रतपरा व्यपग-  
 तभयरागद्वेषमोहलोभक्रोधशोकमानरोगानिद्रातन्त्राश्रमकृमालस्यपरिग्रहाश्च पुरुषा  
 बभूवुर्भितायुषः । तेषामुदारसत्वगुणकर्मणामचिन्त्यरसवीर्याविपाकप्रभावगुण-  
 समुदितानि प्रादुर्बभूवुः शस्यानि सर्वगुणसमुदितत्वात् पृथिव्यादीनां कृतयुग-  
 स्यादौ । अश्नति तु कृतयुगे केपांचिदत्यादानात् सांपन्निकानां सत्वानां  
 शरीरगौरवमासीत्, शरीरगौरवाच्छ्रमः, श्रमादालस्यम्, आलस्यात् संचयः,  
 संचयात् परिग्रहः, परिग्रहाल्लोभः प्रादुरासीत् कृते ॥२८॥ ततस्त्रेतायां लोभा-  
 दभिद्रोहः, अभिद्रोहादनृतवचनम्, अनृतवचनात् कामक्रोधमानद्वेषगरुष्या-  
 मिवातभयतापशोकचिन्तोद्वेगादयः प्रवृत्ताः । ततस्त्रेतायां धर्मपादोऽन्तर्धा-  
 नमगमत् । तस्यान्तर्धानात् युगवर्षप्रमाणस्य पादन्हासः, पृथिव्यादेश्च  
 गुणपादप्रणाशोऽभूत् । तत्प्रणाशकृतश्च शस्यानां स्नेहवैमल्यरसवीर्याविपाकप्रभा-  
 वगुणपादभ्रंशः । ततस्तानि प्रजाशरीराणि ह्यीयमाणगुणपादैराहारविहारैर्यथा-  
 पूर्वमुपष्टभ्यमानान्यग्निमारुतपरीतानि प्राग्ग्याधिभिर्ध्वरादिमिराक्रान्तानि ।  
 अतः प्राणिनो ह्यासमवापुगयुषः क्रमश इति ” ॥ २९ ॥ (विमानस्थान  
 अध्याय ३) एवं श्रीमन्महाभारतेऽपि राज्ञः युगप्रवर्तकत्वात् कालवलीवादः  
 खण्डितः । यथा “ काञ्चे वा कारणं राज्ञो राजा वा कालकारणम् । इति  
 ते संशयो माभूत् राजा कालस्य कारणम् ॥ ७९ ॥ दंडनीत्या यदा राजा  
 सम्यक् कास्त्वेन वर्तते । तदा कृतयुगं नाम कालसृष्टं प्रवर्तते ॥ ८० ॥  
 ततः कृतयुगे धर्मो नाधर्मो विद्यते क्वचित् । सर्वेषामेव वर्णानां नाधर्मं  
 रमते मनः ॥ ८१ ॥ योगक्षेमाः प्रवर्तन्ते प्रजानां नात्र संशयः । वैदिकानि  
 च सर्वाणि भवंत्यापि गुणान्युत ॥ ८२ ॥ ऋतवश्च सुखाः सर्वे भवंत्युत  
 निरामयाः । प्रसीदन्ति नराणांच स्वरवर्णमनांसिच ॥ ८३ ॥ व्याधयो न  
 भवन्त्यत्र नाल्पायुर्दृश्यते नरः । विधवा न भवन्त्यत्र कुपणो न तु

जायते ॥ ८४ ॥ अकृष्टपञ्चा पृथिवी भवन्त्यौषधयस्तथा । त्वकृपत्रफलमूलानि  
वीर्यवन्ति भवन्ति च ॥ ८५ ॥ नाधर्मो विद्यते तत्र धर्म एव तु केवलम् ।  
इति कार्तियुगानेतान् धर्मान् विद्धि युधिष्ठिर ॥ ८६ ॥ दंडनीत्यां सदा राजा  
त्रींशाननुवर्तते । चतुर्थमंशमुत्सृज्य तदा त्रेता प्रवर्तते ॥ ८७ ॥ ( टीका—  
“ स्वाम्ये स्वास्थ्ये तन्निमित्तं तस्मात् क्षेमाख्यादसंकरात् ”) अशुभस्य चतुर्थी-  
शस्त्रींशाननुवर्तते । कृष्टपञ्चैव पृथिवी भवन्त्यौषधयस्तथा ॥ ८८ ॥ अर्धं  
त्यक्त्वा यदा राजा नीत्यर्थमनुवर्तते । ततस्तु द्वापरं नाम स कालः संप्रवर्तते  
॥ ८९ ॥ अशुभस्य यदा त्वर्धे द्वावंशावनुवर्तते । कृष्टपञ्चैव पृथिवी भवत्यर्थफला  
तथा ॥ ९० ॥ ( टीका— अशुभस्य अधर्मस्य । ) दंडनीतिं परित्यज्य यदा  
क्रात्स्न्येन भूमिपः । प्रजाः क्लिश्नात्ययोगेन प्रवर्तेत तदा कलिः ॥ ९१ ॥  
कलावधर्मभूयिष्ठे धर्मो भवति न क्वचित् । सर्वेषामेव वर्णानां स्वधर्माच्यवते  
मनः ॥ ९२ ॥ शूद्रा भैक्षेण जीवन्ति ब्राह्मणाः परिचर्यया । योगक्षेमस्य  
नाशश्च वर्तते वर्णसंकरः ॥ ९३ ॥ वैदिकानि च कर्माणि भवन्ति  
विगुणान्युत । ऋतवो न सुखाः सर्वे भवन्त्यामयिनस्तथा ॥ ९४ ॥ हसन्ति च  
मनुष्याणां स्वरवर्णमनांस्युत । व्याधयश्च भवन्त्यत्र म्रियन्ते च गतायुषः  
॥ ९५ ॥ विधवाश्च भवन्त्यत्र नृशंसा जायते प्रजा । क्वचिद्वर्षति पर्जन्यः  
क्वचित्सस्यं प्ररोहति ॥ ९६ ॥ रसाः सर्वे क्षयं यान्ति यदा नेच्छति भूमिपः ।  
प्रजाः संरक्षितुं सम्यग्दंडनीतिसमाहितः ॥ ९७ ॥ ( टीका— योगेन अनुपायेन । )  
राजा कृतयुगस्त्रया त्रेताया द्वापरस्य च । युगस्य च चतुर्थस्य राजा भवति  
कारणम् ॥ ९८ ॥ कृतस्य करणाद्राजा स्वर्गमत्यन्तमश्नुते । त्रेतायाः करणा-  
द्राजा स्वर्गं नात्यन्तमश्नुते ॥ ९९ ॥ प्रवर्तनाद्वापरस्य यथाभागमपाश्नुते ।  
कलेः प्रवर्तनाद्राजा पापमत्यंतमश्नुते ॥ १०० ॥ ततो वसति दुष्कर्मा नरके  
शाश्वतीः समाः । प्रजानां कल्मसे मग्नोऽकीर्तिं पापं च विंदति ॥ १०१ ॥  
ननु ‘सकालेनेह महता योगो नष्टः परंतप’ इति भगवतैव कालमहतिरुक्तेति  
न शंकनीयम् । अस्मिन्नेवाध्याये ‘यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवाति भारत

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं सृजाम्यहम्” “परित्राणाय साधूनां विना-  
शाय च दुष्कृताम् । धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगे युगे” इत्यवतरणेन  
धर्मस्य स्थापनकथनात् छलदशायां साधूनां धर्माच्च्यवनप्रयत्न एवावतारे  
हेतुः । तस्मात् ‘सकालेनेह महता योगो नष्टः परंतप’ इति वाक्यं वाचारंभ-  
णसमाधानार्थमेव तातसंमतिरेव साध्वी । वस्तुतस्तु “स कालेन गौण  
कालसहितेन महता मानुष दुष्प्रयत्नेनेति । अयं दुष्प्रयत्नस्तु संसारासत्तया  
योगविचार एव हंतव्य इति बुद्धिः । एवमेव कञ्चौ भविष्यतीति पुराणेषु  
कथनादिभिः कालवृत्तं नानुमीयते जनानामधर्मेण तत्रानुमानात् । कदाचिज्जन-  
धर्मेण भविष्यं भिष्यामि स्यात् ‘कलावपि कृताचार’ इति भृशुङ्कोक्तेः ।  
एकजातिवत्यपि काले सुष्टुदुश्चं धर्मावर्मानुसारेणैव सुखदुःखदातृत्वं मूढा  
आरोपयन्ति । अतो न कर्म कालमापेक्ष्यम् । यद्यपि व्यवहारदशायां काल-  
कर्मणोः सत्त्वमभ्युपेयमावश्यकत्वात्तथापि कर्मणश्चेतनाधीनतया बलवत्वात्  
काञ्चस्य दौर्बल्यमस्त्येव ।

अतोऽनिष्टं प्रयत्नेन काञ्चं जित्वा महामते । इष्टं शान्तिमयं शुद्धं  
लभस्व परमं सुखम् ॥ । हरि उँ तत्सत् ॥ श्रीरामगुरोश्चरणरजःसेवायां  
सुमुभ्युपेयव्यवहारप्रकरणे कालखण्डनपूर्वकपौरुष्योपदेशो नाम पंचमः सर्गः ॥

॥ श्री ज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

षष्ठः सर्गः

॥ श्रीरामउवाच ॥ नात्र खेदः प्रकर्तव्यः कैवल्यार्थं महामुने । वदन्ति  
मुनयः सर्वे दैवं हि फलसाधनम् ॥१॥ दुःखमायाति दैवेन दैवेन हि सुखं  
पुनः । यत्नचिन्तां परित्यज्य दैवमेव समाश्रयेत् ॥ २ ॥ अवश्यमेव भोक्तव्यं  
कृतं कर्म शुभाशुभम् । नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पक्रोडिशतैरपि ॥ ३ ॥  
यद्भावी न तद्भावी भावी चेन्न तदन्यथा । इति चिंताविषण्णोऽयं बोधो  
त्रमनिवर्तकः ॥ ४ ॥ ॥ ‘अगदः किन्नपीयते’ ॥ (पाठांतर) अवश्यंभा-

विभावानां प्रतीकारो भवेद्यदि । तदा दुःखैर्न युज्येरन् हरिश्चन्द्रनलादयः  
 ॥ ५ ॥ दैवं फलति सर्वत्र न विद्या न च पौरुषम् । समुद्रमथनाह्लेभे  
 हरिर्लक्ष्मीर्हरो विषम ॥ ६ ॥ एवं श्रुतेरभिप्रायो मुक्तौ विव्रान्ति देवताः ।  
 भीष्मादयोऽसुराविष्टाः क्रूरास्थुरिति भारते ॥ ७ ॥ ब्रह्मा येन कुञ्जालवन्निय-  
 मितो ब्रह्माण्डभाण्डोदरे । विष्णुर्येन दशावतारगहने क्षिप्तो महान्संकटे ।  
 रुद्रो येन कनालपाणिपुत्रके भिक्षाटनं कारितः । सूर्यो भ्राम्यति नित्यमेव  
 गगने तस्मै नमः कर्मणे ॥ ८ ॥ न हि दैवान्मृतो ब्रह्मन् पुनर्जीवति कश्चन ।  
 एतदर्थं तितीक्ष्वैव प्राह देवोऽर्जुनं प्रति ॥ ९ ॥ मात्रास्पर्शास्तु कौन्तेय  
 शीतोष्णसुखदुःखदाः । आगमापायिनोऽनित्यास्तां रिततिश्चस्व भारत ॥ १० ॥  
 जायते धीमतां पुण्याञ्जानं चरमजन्मनि । तस्माद्दैवबलं श्रेष्ठं नृणां प्रयतनं  
 वृथा ॥ ११ ॥ हा हतोऽस्मि दयासिन्धो श्रुतैतद्रामभाषणम् । मा भैष्टेति  
 गिराश्वस्य पुनराहर्षिसत्तमः ॥ १२ ॥

किमेतद्दैवम् । ईश्वरेण रचितं वा देवताचेष्टितं वा पूर्वजन्मजनितं  
 कर्म वा । नाद्यः । पूर्वोक्तसमस्तदोषायत्तेः । न द्वितीयः । देवतानां सात्त्विकत्वात् ।  
 कारणं त्रिनैव कस्योपरि दुःखक्षयणे तासां नास्ति प्रयोजनम् । नापि तृतीयः ।  
 पूर्वकृतमरकृतेन हातुं शक्यत्वात् । यन्मुनिभिरुक्तं 'दैवं हि फलसाधनं'  
 तेषामभिप्रायोऽपि न दैवशादनिरूपणविषये किन्तु मिथ्याभूते मास्तु  
 जीवानामासक्तिरिति ज्ञानार्थः । तच्चोक्तं महाभारते "अप्रयत्नागताः सेव्या  
 गृहस्थैर्विषयाः सदा । प्रयत्नेनोपगम्यश्च स्वधर्म इति मे मतिः" ॥ यदि  
 तेषां त्वदुक्तोऽभिप्रायः कल्पयते चेत्, पृच्छामः किं संचितं कर्म दैवशद्वेनो-  
 च्यते, आहोस्विदागामि, प्रारब्धं वा । नाद्यः, संचितस्य ज्ञानेन विरोधि-  
 कर्मणाच विनाशो भवति । यथा पापकर्मणां प्रायश्चित्तेन विनिवृत्तिः, एवं  
 पूर्वजन्मपापकर्मणामपि भगवन्नामगंगास्नानादिसाधारणप्रायश्चित्तैर्विनिवृत्तिः-  
 स्यात् । ज्ञानेन सञ्चितनिवृत्तिस्तु सर्वैः स्वीकृता । एवमागामीन्यपि ज्ञानेन  
 कर्तृबुद्धिप्रणाशे न श्लिष्यन्ति, 'तदाधिगम उत्तरपूर्वाध्यायोरश्लेषविनाशौ तद्व्यप-

देशादि'ति न्यायात् । यद्यस्य विनाशकं तत्तेनानभिभूयते । यथा तमोविनाशकः प्रभाकरो न तमसा कदाचिदप्यभिभूयते । तस्मात्संचिदागामिविनाशकस्य ज्ञानस्य संचिदागामिभ्यामभिभवो न कल्पयितुं शक्यः । न च प्रवलदुर्बलभावं पुरस्कृत्य नाशयनाशकत्वदर्शनात् संचिदागामिप्राबल्ये ज्ञानस्य च दौर्बल्ये कस्मिंश्चित्समये ताभ्यां ज्ञानविनाशो भवेदिति वाच्यम् । वस्तुतत्रापेक्षया कर्तृतंत्रस्य प्राबल्यासंभवात् । नापि ज्ञानध्वंसः कल्पयितुं शक्यते । अभावस्याधिकरणप्रतियोगिसापेक्षत्वादधिकरणप्रतियोगिनो साक्षिभास्यत्वात् । स्वस्याभावाभ्युपगमे आत्माश्रयादयो दोषाः स्युः । ननु यथा ज्ञानानंतरमपि जगद्दर्शनं बाधितानुवृत्त्या भवति तथा संचिदागामिनोरपि संस्पर्शः स्यादिति मा शक्यमनैकट्यात् । दाहानंतरमपि निकटांशिन एव आभासो दृश्यते, यथा दग्धेऽपि पटे तदवभासो दृश्यते । नेतरे पदार्थाः । तेषामग्निसंस्पर्शमात्रेणैवांशाविभागदर्शनात् । तद्वज्ज्ञानेन संचिदागामिनौ नश्यतः । प्रारब्धं दग्धपटावभासवत् तिष्ठति । नापि 'सुहृदः साधुकृत्यान् द्विषतः पापकृत्यान्' इति श्रुत्या कं प्रत्यपि भोगसंभावनोक्तेः संचिदागामिनोर्नाशो न स्यादिति वाच्यम् । स्तुतिनिंदादिस्वप्रयत्नेनैव ज्ञानिनः सुकृतं दुष्कृतं च ते गृह्णन्ति । तदपि तेषां स्तुतिनिंदादिप्रयत्नेन तत्सदृशतमफलदायकं कर्म उत्पद्यते इति श्रुतेरभिप्रायः । अन्यथा कर्मफलव्यातिकरः स्यात् । यथा केनचित् शूद्रेण कृतं सेवाजनितं पुण्यं तस्य ब्रह्मज्ञानानंतरं कस्मिंश्चित् स्तोत्रे ब्राह्मणे गच्छति चेत्, तेन कर्मणा कथं तद्ब्राह्मणं प्रति फलं भवति । अथवैवमपि श्रुतेरभिप्रायः स्यात् । उपरि निर्दिष्टे सूत्रे संचितस्यैव विनाश उक्तः । आगामिनस्त्वल्लेषो न नाशः । अतः स्तोत्राणां निंदकानां च न हि ज्ञानिनः पापं पुण्यं वा मिलति किंत्वागामिकर्मणामेव पुण्यं पापं स्तोत्राणां निंदकानां च मिलति । तस्मान्नहि ज्ञानात् प्रबलं संचितम् । तद्वत् ज्ञानसाधनं प्रत्यपि संचितं प्रतिबंधयितुं न शक्नोति तस्य फलोन्मुखत्वाभावात् । नहि गर्भस्यवालः कामपि स्वयंवरस्या-

कन्यां परिणयति । अस्त्वेवम् । यत् प्रारब्धं तिष्ठति तदेव दैवं स्यादिति चेत् किं तत् प्रारब्धं । जडचेतनं वा । आद्ये चेतनाधीनत्वाच्चेतनतीव्रप्रयत्नेनैव तज्जयसंभवात् । स्वकृतमपीश्वरेण नियतं न पुनः स्वेन प्रयत्नेन हातुं शक्यमिति चेन्न । यथा कोऽपि राजा न्यायेन प्रतिशासनसमये 'यद्यसौ अनुत्ततः किमप्युत्तमं कार्यं करिष्ये'तीति तुष्टः सन् दंडं न यच्छति चेद्दोषो न स्यात् । यथा परमेश्वरे न्यायो जीवेनारोपितस्तथा दयापि आरोपिता किं न स्यात् । नहि परमेश्वरे न्यायाग्रह एव कल्पयितुं शक्यः । दयान्याययोर्द्वयोरप्यारोपितत्वात् । तीव्रस्यादौ फलप्रदानेन हि पापफलदानसमये न्यायः पुण्यफलदानसमये दयाच सिद्धयति । एवं दयान्याययोरेक्यं स्यात् । तेन प्रयत्नेन प्रारब्धमपि जेतुं शक्यते । यथा पूर्वदिने जातस्य रोगस्योत्तरदिने गृहीतभेषजेन विनिवृत्तिः । किंतु पूर्वोत्तरकर्मणोः नित्ययुद्धे यत्प्रबलं तस्यैव जयो विधेयः । यच्चोक्तं ज्ञानिनां प्रारब्धमवश्यमेव भोक्तव्यं तदपि जनानां समाधानार्थमेव । वस्तुतस्तु न तं प्रति प्रारब्धमित्याचार्योक्तेः । "तत्त्वज्ञानोदयादूर्ध्वं प्रारब्धं नैव विद्यते । देहादीनामसत्त्वात्तु यथा स्वप्नो विबोधतः ॥ कर्म जन्मान्तरीयं यत् प्रारब्धमिति कीर्तितम् । तत्तु जन्मान्तराभावात् पुंसो नैवास्ति कर्हिचित् ॥ देहस्यापि प्रपंचत्वात्प्रारब्धावस्थितिः कुतः । अज्ञानिजनबोधार्थं प्रारब्धं वक्ति वै श्रुतिः ॥" "उपाधितादात्म्यविहीनकेवलब्रह्मात्मनैवात्मनि तिष्ठतो मुनेः । प्रारब्धसद्भावकथा न युक्ता स्वप्नार्थसंबंधकथेव जाग्रतः" ॥ (विवेकचूडामणिः) 'तस्य तावदेव चिरमि'ति श्रवणं स्पष्टं तथापि जीवन्मुक्तिदशायां यत्नविधाने कर्तृबुद्धयुत्थानं मा भवतु किञ्चित्कालपर्यन्तं भवतु वा भोग एव इति उपेक्षाभिप्रायपरमेव । मुमुक्षुदशायां तु यत्न एव कर्तव्यः । सिद्धदशायामपि दृष्टसौख्यार्थं विरक्त्युपरत्यादियत्नो विधीयते । तथाच श्रुतिः 'आसुतेरामृतैः कालं नयेद्देदांतन्त्रितया' अस्याभिप्रायोऽप्येवं दर्शितो विद्यारण्यस्वामिभिः "दद्यान्नावसरः किञ्चित्कामादीनां मनागपि" तस्माद्यत्नेन प्रारब्धं जेतुं

शक्यते इति सिद्धम् । ये तु 'यत्नचित्तां परित्यज्य दैवमेव समाश्रयेत्' इति वदन्ति तान् पृच्छामः । किं दैवफलभोगसमये हस्तपादादिसंचलनप्रयत्नः कर्तव्यो न वा । आद्ये इष्टागत्तेः, दैवस्य यत्नोपजीव्यत्वात् । अन्त्यमंगी-करोषि चेत्, ग्रासचर्धणादिक्रियां विनैव दैवदत्तेनात्नेनोदरभरणं स्यात् । किमर्थं दैवं प्रवलमिति जल्पसे । तस्य फलोन्मुखरूपत्वादीश्वराधिष्ठितत्वाद्वा । कथं दैवं फलं ददाति, जीवात्पृथक् स्थित्वा, उत जीवरूपं भूत्वा, अथवा फलरूपपरिणतेः । आद्ये जीवभिन्नत्वे जडत्वात् पूर्वोक्तदोषापत्तेः । न द्वितीयः । स्वेनैव स्वानिष्टफलभोगाद्यसंभवात् । नापि तृतीयः । फलरूपमेव दैवं चेत् घटादिवत् कार्यरूपं स्यात् । न हि घटादिकार्यस्य जीर्णपर्यन्तं ध्वंसो भवतीति नियमोऽस्ति । दंडमुद्गरादि प्रहारे तथा दर्शनात् । तद्वत् फलरूपेण परिणतस्य कर्मणोऽपि भोगेनैव क्षयो भवतीति न योजनीयम् । मध्येऽपि महता प्रयत्नेन तद्ध्वंससंभवात् । न द्वितीयः, दैववत् प्रयत्नस्यापि ईश्वराधिष्ठितत्वात् । दुःखं सुखं च दैवेन यद्यायाति चेत्, कथम् । दैवेन सुखदुःखयोर्भोगो भवति, उत भोगो भवति । आद्ये किं देहेन सह योगः, अंतःकरणेन सह, आत्मना सह वा । न प्रथमः, दृश्यरूपस्य देहस्यादृश्योः सुखदुःखयोश्च संयोगासंभवात् । न चाकाशकाल-सर्वपदार्थसंयोगवद् दृश्यादृश्ययोः संयोगो वाच्यः । आकाशकालवदैव-विभुत्वे कर्मफलव्यतिकरप्रसंगात् । नापि चरमः । आत्मनोऽसंगत्वात् । मध्यमे सुखदुःखा हारवृत्तेरुपादानत्वात्, कारणानुस्यूतत्वान्न हि कार्यं कारणं प्रति विकलीकर्तुं शक्नोति । सुखदुःखसाधनसंयोग एव योग इति चेन्न । मनोरश्नैकाद्ये सुखदुःखसाधनभूते विषयसंयोगेऽपि तददर्शनात् । द्वितीये हर्षशोकाभ्यां रहितस्य मुक्तस्यापि भोगः संभवेत् । यत्तु शास्त्रे 'अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभम्', 'नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि' इत्युक्तं तदकृताभ्यागमकृतप्रणाशदोषानिवारणार्थमेव । यत्नेनाप्रातिहतं कर्म भोगं विना न क्षीयते । न हि यदृच्छया कालेनेश्वरेच्छया वा तस्य नाशो

भवति । ननु 'कर्मणा कर्मनिर्हारो नद्यात्यांनिक इष्यते' इति भगवद्वचनान्नयत्नरूपेण कर्मणा कर्मनिर्हारः स्यादिति चेत् । भोगेनापि सर्वथा कर्मनिर्हारो न भवति । प्रारब्धफलभोगेऽपि भोगार्थयत्नेन पुनरागामिसंभवात् । कर्तृबुद्धिं विना प्रारब्धभोगार्थं यो यत्नः सन्नागामिरूपेण परिणमते, इति चेत् । कथं कर्तृत्वहानिर्जायते । आलस्यादुत ज्ञानात् । नाद्यः । आलस्यवतामपि उन्मत्त इव कर्मदर्शनात्, निद्रायामपि वासनावलात् स्वप्ने कर्तृत्वदर्शनात् । द्वितीये, साधनचतुष्टयादिरूप एव प्रयत्नो ज्ञानार्थं अंगीकर्तव्यस्तस्यापि दैवार्धानत्वात् त्वन्मते भोगेनपि कर्मनिर्हारो न स्यात् । वस्तुतस्तु 'कर्मणा कर्मनिर्हार' इति यत् भागवते प्रोक्तं तन्नामस्मरणादिभगवद्भक्तिरूपयत्नपरम् । अन्यथा तास्मिन्नेवाध्याये कथितेनाजामिलोपाख्यानेन पूर्वोत्तर विरोधात् । यत् 'यदभावी न तद् भावी भावी चेन्न तदन्यथा' इति वदति तान् पृच्छामः । कथमेतदधिगतम् । स्वज्ञानेन बहुलोकदुःखानुमानाद्वा । आद्ये, कथं स्वज्ञानं संगृह्यते । जीवसर्वज्ञत्वाद्भुतेश्वरानुग्रहात् । नाद्यः, जीव एव सर्वज्ञश्चेत् कथमसौ भाविकर्मभिः परतंत्रो भवितुमर्हति । एवमेवचेदश्वरोऽपि भाविकर्मभिः परतंत्रो भवतु । न द्वितीयः, ईश्वरानुग्रहाज्जीवस्य सर्वज्ञत्वं कथमभ्युपगम्यते । श्रुत्या युक्त्यानुभवेन वा । हिरण्यगर्भादीनामपि श्रुतौ क्षुत्पिपासादिदर्शनादसर्वज्ञत्वं, तलवकारेऽपि इन्द्रवायवादीनामसर्वज्ञत्वं श्रवणात् । न हि ईश्वरोपासकानामपि हिरण्यगर्भात् परं स्थानं श्रुतिर्बदति । नापि ब्रह्मलोकान्पूर्व्वे विष्णुशिवस्थानं विष्णुशिवोपासकाः प्राप्नुवन्तीति पुराणवचनशतेभ्यः श्रुतिर्बाध्यत इति वाच्यम् । हिरण्यगर्भलोक एव सत्वोत्कर्षात् तेषामुपास्यलोकप्रतीतेः । पुराणानां श्रुतिबाधनसामर्थ्याभावात् । एवमेव समन्वयः स्यात् । न्यायोऽप्यस्ति "जगद्द्वयापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च" । 'ये सगुणब्रह्मोपासनात्सहैव मनसेश्वरसायुज्यं व्रजन्ति किं तेषां निरवग्रहमैश्वर्यं भवत्याहोस्वित्सावग्रहमिति संशयः । किं तावत्प्राप्तम् । निरंकुशमैषैषामैश्वर्यं भवितुमर्हति । "आप्नोति स्वाराज्यम्" (तै. १।६।२) "सर्वेऽस्मै देवा बलिमावहन्ति" (तै. १।५।३)



“तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति” (छा. ७।२५।२, ८।१।६) इत्यादिश्रुतिभ्य इति । एवं प्राप्ते पठति ‘जगद्व्यापारवर्जमि’ ति । जगदुत्पत्त्यादिव्यापारं वर्जयित्वान्यदणिमाद्यात्मकमैश्वर्यं मुक्तानां भवितुमर्हति, जगद्व्यापारस्तु नित्यसिद्धस्यैश्वरस्य । कुतः, तस्य तत्र प्रकृतत्वादसंनिहितत्वाच्चेतरेषाम् । पर एव हीश्वरो जगद्व्यापारेऽधिकृतः । तमेव प्रकृत्योत्पत्त्याद्युपदेशात् । नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्च । तदन्वेषणविजिज्ञासनपूर्वकं त्विरेषामणिमाद्यैश्वर्यं श्रूयते । तेनासंनिहितास्ते जगद्व्यापारे । समनस्कत्वादेव चैतेषामनैकमत्ये कस्यचित् स्थित्यभिप्रायः, कस्यचित् संहाराभिप्राय इत्येवं विरोधोऽपि कदाचित्स्यात् । अथ कस्यचित् संकल्पमन्वन्यस्य संकल्प इत्यविरोधः समर्थेत, ततः परमेश्वराकृततन्त्रत्वमेतेरेषामिति व्यवतिष्ठते । (ब्रह्मसूत्रशाङ्करभाष्य अ. ४ पा. ४ सू. १७) न हि द्वितीयः, कर्मण एवेश्वरानुग्रहसिद्धेरीश्वरापेक्षया कर्मणां चाल्पत्वात्कस्यापि ज्ञानस्य फलमीश्वरवत् सर्वज्ञत्वं न स्यात्, ईश्वरकृपया बहूषु सर्वज्ञेष्वपि सर्वेषां भिन्नाभिप्राये एकस्मिन्नेव काले उत्तत्तिलयप्रसंगात् । एकाभिप्राये सर्वेषां पार-तंत्र्यादल्पत्वम् । न तृतीयः, अज्ञानदशायां सर्वेषामननुभवाद् ब्रह्मदशायां च सर्वाविद्याबाधादनुभवेनापि सर्वज्ञत्वं स्वीकर्तुं न शक्यते । सर्वज्ञं विना ‘यद्भावी न तद्भावी भावी चेन्न तदन्यथा’ इति सिद्धांतस्थापने न भवत्यधिकारः । ईश्वरैवेतत् कथितमिति चेन्नैकांतिकाभावात् । श्रुतिषु प्रयत्नप्रशंसापि दृश्यते । प्रयत्नस्य चेतनाश्रितत्वाजडाश्रितत्वादैवात् प्रयत्नविधायका श्रुतिरेव बलीयसी । न दैवस्य देवता स्मृति सिद्धत्वाच्चेतनाश्रितत्वं देवतानां च मनुष्याद्यधिकबलवत्त्वाद्बलीयस्त्वं वाच्यम् । देवतानां सात्विकत्वात् । सात्विका हि क्षमाप्रधानाः । यदि कोऽप्यन्यायं करोति तदा शिक्षार्थप्रवृत्ताः सात्विका एवं समिच्छन्ति । अयं यद्यप्रेऽनुत्तो दुष्कर्म न करिष्यति चेत् समीचीनं स्यात् । अतो न सात्विकाः कस्यचित् पुण्यप्रयत्नं घातयन्ति । न देवताः सात्विकत्वात् पुण्यप्रयत्नं घातयन्तु; किंत्वशुभप्रयत्नं नाशयत्येव

वदसि चेदिष्टापत्तिः । वस्तुतस्तु देवताः फलं यच्छन्ति न कर्तृबुद्धिमभिघात-  
यन्ति । नापि दृष्टिसृष्टिवादे सर्वकल्पने जीवसामर्थ्यग्रहणाज्जीवसर्वज्ञत्वेन भावि-  
कर्मपारतंत्र्यस्थापनं शकनीयम् । सर्वसंकल्पकस्य जीवस्य सर्वथा स्वातंत्र्य-  
ग्रहणात् प्रयत्नाविधानाच्च । न द्वितीयः, भाविहानमपि बहुशोऽदर्शनात् । न  
हरिश्चन्द्रनलाद्यैतिव्यतः भाविभावस्थायित्वं शक्यम् । हरिश्चन्द्रविषये विश्वा-  
भिन्नप्रयत्नबलवत्वाच्च । यस्य यत्नः प्रबलो भवति तस्यैव जयो भवतीति पुरा  
प्रतिपादितमेव । न देवताविन्नश्रवणात् दैवबलं वाच्यम् । यत्र बृहदारण्यक-  
भाष्ये देवता विन्नं कुर्वन्तीत्युक्तम् । तत्रैव मुमुक्षुर्देवाराधनपरो भवेदित्य-  
प्युक्तम् । भाष्यम् “अविद्यावन्तं पुरुषं प्रति देवा ईशत एव विन्नं  
कर्तुमनुग्रहं चेत्येतद्दर्शयति । यथा ह वै लोके बहवो गोश्वादयः पशवो  
मनुष्यं स्वामिनमात्मनोऽधिष्ठितारं भुञ्ज्युः पालयेयुरेवं बहुपशुस्थानीय  
एकैकोऽविद्वान्पुरुषो देवान्देवानिति पित्राशुपलक्षणार्थं भुनक्ति पालयतीति ।  
इम इन्द्रादयोऽन्ये मत्तो ममेशितारो भृत्यइवाहमेषां स्तुतिनमस्कारेज्यादि-  
नाऽऽराधनं कृत्वाभ्युदयं निःश्रेयसं च तत्प्रप्तं फलं प्राप्स्यामीत्येवमभिसंधिः ।  
तत्र लोके बहुपशुमतो यथैकस्मिन्नेव पशावादीयमाने व्याघ्रादिनापह्नियमाणे  
महदप्रियं भवति तथा बहुपशुस्थानीय एकस्मिन्पुरुषे पशुभावाद्व्युत्तिष्ठत्य-  
प्रियं भवतीति किं चित्रं देवानां बहुपक्षपहरण इव कुटुम्बिनः । तस्माद्देशां  
देवानां तत्र प्रियं किं तद्यदेतद्ब्रह्मात्मतत्वं कथंचन मनुष्या  
विशुद्धिजानीयुः । तथाच स्मरणमनुगीतासु भगवतो व्यासस्य ।  
“क्रियावद्भिर्हि कौन्तेय देवलोकः समावृत्तः । न चैतादिष्टं देवानां  
मर्त्यैरुपरिवर्तनम्” ॥ इति अतो देवाः पशूनिव व्याघ्रादिभ्यो  
ब्रह्मविज्ञानाद्विन्नमाचिकीर्षन्ति । अस्मदुपभोग्यत्वान्मा व्युत्तिष्ठेयुरिति ।  
यं तु मुमोचयिषन्ति तं श्रद्धादिभियोक्षयन्ति विपरीतमश्रद्धादिभिः ।  
तस्मान्मुमुक्षुर्देवाराधनपरः श्रद्धाभक्तिपरः प्रणयोऽप्रमादी स्याद्विद्याप्राप्तिं  
प्रति विद्यां प्रतीति वा काक्वैतत्प्रदर्शितं भवति देवाप्रियवाक्येन” ॥ १० ॥

(अ. १ ब्रा. ४।१०) अतो देवाराधनेन देवताविघ्ननाशो भवति । स्मृतिरपि “संन्यस्यतो वै विप्रस्य देवा दारादिरूपिणः । चित्र कुर्वन्त्ययं तस्माद्देवाराधनपरो भवेत्” एवमतिक्रमरूपतीव्रप्रयत्नेनापि देवताविघ्नहानिर्दृश्यते । बृहद्वासिष्ठटीकायामपि “अतीव्रमनसा देवता विघ्नं कुर्वन्तीत्युक्तम् । अतो देवकृतविघ्ना अपि स्वप्रयत्नेन नश्यन्ति । कर्णेनाप्युक्तम्, ‘दैवायत्तं कुले जन्म मदायत्तं च पौरुषमि’ति । नापि ‘दैवं फलति सर्वत्र न विद्या न च पौरुषं । समुद्रमथनाल्लेभे हरिर्लक्ष्मीं हरो विषम्” ॥ अनेन दैवबलमनुमन्तव्यम् । दृष्टान्तवैषम्यात् । हरिहरयोरीश्वरत्वात्तयोः पूर्वकर्मैव नास्ति । यद्यपि बृहद्वासिष्ठे जीव एव स्वप्रयत्नेन विष्णुः शिवश्च जात इत्युक्तं तथापि तत् प्रयत्नविधानार्थमेव । लक्ष्मीः स्वशक्तिवादेव हरिणा स्वीकृता, लक्ष्मीरपि प्रयत्नेनैव भगवतो विष्णोः परिचारिण्यभवत् । एवं गिरिजापि स्वप्रयत्नेन शिवपरिचारिणी । शिवेन विषमपि न दैवपारतंत्र्येण गृहीतं किन्तु परोपकाराय स्वसामर्थ्येनैव । तस्मात् सामर्थ्यरूपो यत्न एव दैवतो बलीयान् । न भीष्मादीं राक्षसावेशाद्दुष्टदेवनिकाय एव दैवसंज्ञः प्रबल इति कल्पयितुं शक्यते । स्वस्य प्रज्ञापराधेनैव भूतोन्माद इति भूतविद्योक्तेः । तथा च, अष्टांगसंग्रहे । एवं दुःशासनकृतद्रौपदीवस्त्रहरणदर्शनं भीष्मादीनां प्रज्ञापराध एव । न तस्य विनाशाय पांडवानुत्तरणरूपो यत्नोऽपि तैः कृतः । अतः स्वप्रमादेनैव ते राक्षसाविष्टा बभूवुः । तस्मान्न दुष्टदेवनिकायरूपं दैवं प्रबलमिति वाच्यम् । दैवात्कोऽपि मृतो न जीवति, इत्यपि ग्रहीतुं न शक्यते । तद्विरुद्धश्रुतिस्मृतिसत्त्वात् । ऋग्वेदस्याष्टमाष्टके अयमितिहासो वर्तते । सनातिराजः पुरोहितः क्रोऽपि सुवंधुरासीत् । स विप्रकृतकूटाभिचारेण निधनं यातः । तस्य भ्राता श्रौतमंत्रेण पुनस्तमस्मिंल्लोके आनीतवान् । तथा च श्रुतिः “यत्ते यमं वैवस्वतं मनो जगाम दूरकम् । तत् आवर्तयामसीह क्षयाय जीवसे यत्ते दिवं यत् मनो जगाम दूरकम् । तत् आवतयामसीह क्षयाय जीवसे ” । (मं. १० सू. ५८ मंत्र १, २) शृगालगृध्रसंवादे

शिववरात् कोऽप्येको मृत उत्थित । यस्याशा बलीयसी तस्य कार्यं  
 दुर्घटमपि भवतीति भीष्माचार्यैरुक्तं युधिष्ठिराय भारते “ मात्रास्पर्शास्तु  
 कर्तव्यं शीतोष्णमुखदुःखदाः । आगमापायिनोऽनित्यास्तांस्तितिक्षस्व  
 भारत ” ॥ इत्यस्मिन् श्लोके भगवता तितिक्षोपदेशाद्दैवबलमनु-  
 मन्याहे, तितिक्षापि प्राप्तदुःखसहनप्रयत्न एव । प्राप्तदुःखविषय एव  
 तितिक्षा कर्तव्या । नानागतदुःखविषये । तथा चोक्तं योगशास्त्रैः “ हेयं  
 दुःखमनागतमि ” ति । भगवद्भिरपि ‘ अनित्यमसुखं लोकमिमं प्राप्य  
 भजस्व माम् ’ । ‘ अहं त्वां सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ’ ।  
 ‘ प्रयत्नाद्यतमानस्तु योगी संशुद्धाकिल्बिषः ’ । ‘ सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं  
 मेतरिष्यसि ’ । एवं प्रचोदनात् । ये चरमे जन्मनि ज्ञानं जायतेऽतो  
 दैवमेव प्रबलमिति वदन्ति तदप्यसत् । अन्योन्याश्रयात् । किं चरमजन्म  
 नाम ? । यस्मिन् जन्मनि ज्ञानं जायते तदेव जन्म चरमं भवितुमर्हति ।  
 अतो ज्ञानादेव जन्मनश्चरमत्वम् । अन्यथा, अनाद्यनंतस्याध्यासस्य ज्ञानं  
 विनाप्यंतवत्त्वं प्रसज्येत । अध्यासस्यानाद्यनंतत्वमुपदिष्टं श्रीभवत्पूज्यपादाचार्यैः  
 शारीरकभाष्यारंभे “ एवमयमनादिरनन्तो नैसर्गिकोऽध्यासो मिथ्याप्रत्ययरूपः  
 कर्तृत्वभोक्तृत्वप्रवर्तकः सर्वलोकप्रत्यक्ष ” इति ।

अतो न हि ज्ञानं विना जन्मनश्चरमत्वं सिध्यति । ततश्चरमे  
 जन्मनि ज्ञानं जायत इति न युक्तं किन्तु ज्ञानादेव चरमजन्म  
 भवति तस्मान्न दैवाधीनं ज्ञानम् । ज्ञानार्थं यत्न एव विधेयः ।  
 न हि ‘ बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् मां प्रपद्यते ’ इति भगवद्वचसापि  
 चरमे जन्मनि ज्ञानं जायत इत्यंगीकरणीयम् । ‘ इहैव तैर्जितः सर्गो येषां  
 साम्ये स्थितं मनः ’, ‘ आपिचेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् । साधुरेव  
 स मन्तव्यः सम्यग्व्ययसितो हि सः ’ ॥, ‘ क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं  
 निगच्छति । कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ’ भगवद्भिरैव  
 क्षिप्रविशेषणग्रहणात् तीव्रप्रयत्नवतां तूर्णफलं निरूपितम् । ‘ बहूनां जन्म-

नामन्ते' इत्यादि वचनजातं मृदुप्रयत्नवतामेव । ननु सर्वथा दैवप्रहाणौ पूर्वजन्म एव न स्यात् । पूर्वजन्माभावे कथमस्य जन्मनः प्राप्तिः । एवं ब्रवीषि तर्हि, अकृताभ्यागमकृतप्रणाशौ स्यातामेति चेन्न । पूर्वकृतयत्नस्यैवास्मिन् जन्मनि प्रारब्धत्वेन ग्रहणात् । यदि पूर्वकृतयत्न एव प्रारब्धं स्यात् तर्हि तदस्मिन् जन्मनि कृतप्रयत्नेन जेतुं न शक्यत इति वाचारंभणं महात्मानो न प्रशंसन्ति । किमेतज्जन्म पूर्वजन्मापेक्षया वार्धक्यसंज्ञामुपलभते यस्मिन् कृतप्रयत्नेन न जेतुं शक्यते पौर्वम् ? पूर्वजन्माग्रहणेन कर्म सिध्याति, तत्सिद्धौ कर्तृबलं सिध्याति, कर्तृबलाद्यत्न एव सिद्धः । तथा चोक्तम् “ पूर्वजन्मजानितं पुराविदः कर्म दैवमिति संप्रचक्षते । उद्यमेन तदुपार्जितं चिराद्दैवमुद्यमवशं न तत् कथम् ” । फलभोगाय जन्मांतरग्रहणं तु मृदुमध्यकर्मकारिणामेव । तीव्रकर्मिणां तु अस्मिन्नेव जन्मनि फलं भवति । तथा च वैद्यासिकयोगभाष्यम् — “ तत्र तीव्रसंवेगेन मंत्रतपःसमाधिभिर्निर्वर्तित ईश्वरदेवतामहर्षिमहानुभावानामाराधनाद्वा यः परिनिष्पन्नः स सद्यः परिपच्यते पुण्यकर्माशय इति । तथा तीव्रकेशेन भीतव्याधितकृपणेषु विश्वासोपगतेषु वा महानुभावेषु वा तपस्विषु कृतः पुनः पुनरपकारः स चापि पापकर्माशयः सद्य एव परिपच्यते । यथा नन्दीश्वरः कुमारो मनुष्यपरिणामं हित्वा देवत्वेन परिणतः ” ( सा. पा. १२ ) । एवमेव भोजवृत्तौ “ तथाहि कानिचित् पुण्यानि कर्माणि देवताराधनादीनि तीव्रसंवेगेन कृतानि इहैव जन्मनि जात्यायुर्भोगलक्षणं फलं प्रयच्छन्ति । यथा नन्दीश्वरस्य भगवन्महेश्वराराधनबलादिहैव जन्मनि जात्यादयो विशिष्टाः प्रादुर्भूताः । एवमन्येषां विश्वाभिन्नादीनां तपःप्रभावाज्जात्यायुषी । केषां चिज्जातिरेव । यथा तीव्रसंवेगेन दुष्टकर्मकृतां नहुषादीनां जात्यंतरादिपरिणामः । उर्वश्याश्च कार्तिकेय वने लतारूपतया । एवं व्यस्तसमस्तरूपत्वेन यथायोगं योज्यम् ” । स्मृतिश्च भवति । “ त्रिभिर्वपैस्त्रिभिर्मासैस्त्रिभिः पक्षैस्त्रिभिर्दिनैः । अत्युत्कटैः पापपुण्यैरिहैव फलमश्नुते ” ।

त्रिभिरिति यथोपलक्षणम् । देहाद्यपेक्षया मनसो व्यापकत्वात् तत्तीव्रसंवेगेन क्षिप्रसिद्धिर्युक्तैव । तीव्रवासनया दृष्टं स्वप्नमपि जाग्रतौ प्रतीयते । इति बहुशोऽनुभवः । इत्येतदालोडनेन दैवं निहत्य स्वशक्त्या पौरुषमेव रघु-  
नन्दन कर्तव्यम् ।

दैवाश्रिताः कुमलयः प्रपतन्ति पापे, यत्नेन यान्ति परमार्थमिहैव सन्तः । दैवं निहत्य कुरु पौरुषमात्मशक्त्या । धैर्येण ब्रह्मसुतसूनुकुलावतंस ॥ । हरिः ॐ तस्सत् । श्रीगामगुरोश्चरणरजः सेवायां सुमुक्षुव्यवहारप्रकरणे दैव-  
निराकरणपूर्वकपौरुषोपदेशो नाम षष्ठः सर्गः ।

॥ श्री ज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

सप्तमः सर्गः

वसिष्ठ उवाच - श्रुत्या युक्त्या स्वानुभूत्या पौरुषं त्वं समाश्रय । दैवं  
दित्वा महाबाहो लभस्व परमं पदम् ॥१॥ स्पर्दाधीनो भवेद्यत्नः स्पर्दोऽनु  
प्रकृते स्त । आद्ये विकारिणी चित्तस्यादन्ते यत्नस्तु नश्यति ॥२॥ प्रकृतावपि  
यः स्पर्दो जायते रजसोवशात् । रजसस्तु फलं दुःखं श्रुतेर्यत्नोऽकदायकः  
॥३॥ मैवमाशंक्यतां तात निर्विकारेऽखिलात्मनि । माया तत्सत्तया सत्या  
विशेषज्ञानतो मृषा ॥४॥ परब्रह्मणि कर्तृत्वं सत्यमौपाधिकं भवेत् । तथापि  
शास्त्रीयो यत्नः दैवतः श्रेष्ठ उच्यते ॥५॥ सामान्यं यद्रवावौष्ण्यं सूर्यकान्ता-  
द्विशिष्यते । दग्धं करोति सामर्थ्यात्तृणमौष्ण्यं न वै मणिः ॥६॥ गीतिः—  
मायोपहिता चित्तिरपि तद्ब्रह्मत्वेन चेश्चते नित्यम् । माया नैव जडत्वात् कर्तृत्वं  
देहतः परं भवति ॥७॥ रजः कदा सात्त्विकतामुपैति सत्त्वं रजस्तामपि तद्ब्रह्मेति ।  
योग्ये प्रयुक्तं विषमौषधं स्यात् सद्भेदजं स्याद्विषमप्रयुक्तम् ॥८॥  
ब्रह्मध्यानमयी वृत्तिः सत्त्वरूपा निगद्यते । सत्त्वं चेद्विषयाकारं तद्रजः किन्न  
रावव ॥९॥ बंधुरात्मात्मनस्तस्य येनैवात्मात्मना जितः । सत्त्वात्संजायते  
ज्ञानमित्याद्याः श्रुतयः स्फुटाः ॥१०॥ रजस्तु सदा चञ्चलं तस्यानित्यत्वा-

यत्न एव तत्र न संभवति । धैर्येण स्थिरीकरणान् सात्त्विक एव यत्न इत्यनवद्यम् । “शास्त्रीयः सफलोयत्नः सीमावान् सात्त्विको मतः । राजसो निष्फलो यत्नो वासना वर्धते यतः ॥११॥ गीतिः- सत्त्वं लघुप्रकाशक-मिष्टमतस्तमस्समं न गुरु । न रजोवच्चञ्चलमपि स्थैर्यै धैर्ये स एव यत्नः स्यात् ॥१२॥ चित्तात्सत्वमयात्संपदो यत्नो निष्पद्यते ततः । प्रत्यक्षोऽयं तथा दैवं न स्यान्मूढैः प्रकल्पितम् ॥१३॥ यदि पूर्वकृतं दैवं तदपि वृद्धिवार्जितम् । वर्तमानः प्रयत्नोऽयं वर्धते धैर्ययोगतः ॥१४॥ अतश्चेत्तेऽशुभं पूर्वं तथापि त्वं शुभं भज । शुभयत्नवलेनाशु पापं प्रहर नन्दन ॥१५॥ शास्त्रीयेण प्रयत्नेन विमुक्तिर्वासनाक्षयात् । अशास्त्रीयप्रयत्नेन वासना वर्धते वृथा ॥१६॥ अतोऽर्थकामौ दैवात् तौ मत्वा धर्मं यतस्व भोः । प्रयत्नस्त्रिविधः प्रोक्तो देहवाणीमनःश्रितः ॥१७॥ तीर्थाटनादिरूपोऽयं दैहिकोऽस्ति महामते । प्रणवादिजपे यत्नो वाचिकोऽस्ति महामते ॥१८॥ ध्यानादिसमये यत्नो मानसो रघुनन्दन । स्वानुकूला हि सामग्री सदा यत्नेन जायते ॥१९॥”

नन्वेवं चेद्भवन्मते चार्वाक इव प्रथमजन्मापत्तिरिति चेन्न । चार्वाकमते जन्मनैव काकतालीयन्यायेन सर्वसामर्थ्यसंभवात्, यत्नापेक्षाहानिः । न तावच्चार्वकमते स्वभावादिपारतन्त्र्येण सर्वसामर्थ्यसंभवादिति चेन्न, स्वभावादिषु प्रागुक्तदोषात् । वस्तुतस्तु ‘सूक्ष्मः स्याद्वासनामय’ इति आचार्योक्तलिंगशरीरस्य समष्टिसत्त्वांशाधारकत्वात् कर्मापेक्षया स्वातन्त्र्यम् । तच्च बहुजन्मकृतयत्नवदेव भ्रमति किन्तु प्राग्भवीयो यत्नो दैवं तच्च वर्तमानेन यत्नेन प्रवलेन हातुं शक्यते । ननु कथमनन्तभवकृतं दैवं एकस्मिन् जन्मानि कृतेन यत्नेन जेतुं शक्यत इति चेत् पृच्छामः । किमनन्तजन्मसु कृतं दैवं प्रतिकूलमेव स्वीकृतं त्वया आहोस्विदनुकूलमपि । नाद्यः, प्रमाणाभावात् । नापि द्वितीयः, इष्टापत्तेः । अनुकूलं दैवं शुभयत्नेनाधिमात्रं भूत्वा शीघ्रं फलदायि स्यात् । सम्यगुक्तमेतद्योगभाष्ये साधनवादे । इदं विचार्यते, किमेकं कर्म एकस्य जन्मनः कारणमथैकं कर्मानेकं

जन्माऽऽक्षिपतीति । द्वितीया विचारणा, किमनेकं कर्म अनेकं जन्म निर्वर्तय-  
ति, अथानेकं कर्मैकं जन्म निर्वर्तयतीति । न तावदेकं कर्मैकस्य जन्मनः  
कारणम् । कस्मात्, अनादिकालप्रचितस्याऽसंख्येयस्याऽवशिष्टकर्मणः सांप्र-  
तिकस्यच फलक्रमानियमादनाश्रासो लोकस्य प्रसक्तः स चानिष्ट इति । न  
चैकं कर्मैकस्य जन्मनः कारणम् । कस्मात्, अनेकेषु कर्मसु  
एकैकमेव कर्मैकस्य जन्मनः कारणमित्यवशिष्टस्य विपाककालाभावः  
प्रसक्तः स चाप्यनिष्ट इति । न चानेकं कर्मैकस्य जन्मनः कारणं,  
कस्मात्तदनेकं जन्म युगपन्न संभवतीति क्रमेण वाच्यम् । तथा च पूर्वदोषा-  
नुषङ्गः । तस्माज्जन्मप्रायणान्तरे कृतः पुण्यापुण्यकर्माशयप्रचयो विचित्रः  
प्रधानोपसर्जनभावेनावस्थितः प्रायणाभिव्यक्त एकप्रवृत्त्येन मिलित्वा न  
मरणं प्रसाध्य संमूर्च्छित एकमेव जन्म करोति । तच्च जन्म तेनैव कर्मणा  
लघ्वायुष्कं भवति । तस्मिन्नायुषि तेनैव कर्मणा भोगः संपद्यत ” इति ।  
(योगभाष्यसाधनपाद सू. १३) गंगास्नानभगवन्नामोच्चारदिना बलवता  
सहकृतेन किमपि भेदं कर्म यदा तीव्रं भवति तदैव तन्नियतविपाकानुसुखमिति  
बोध्यम् । “ यस्त्वसाधेकभविकः कर्माशयः स नियतविपाकश्चानियतविपाकश्च ।  
तत्रादृष्टजन्मवेदनीयस्य नियतविपाकस्यैवायं नियमो न त्वददृष्टजन्मवेदनीयस्या-  
नियतविपाकस्य । कस्मात् । योऽदृष्टजन्मवेदनीयोऽनियतविपाकस्तस्य त्रयी  
गतिः; कृतस्याविपक्वस्य नाशः, प्रधानकर्मण्यावापगमनं वा, नियतविपाकप्र-  
धानकर्मणाभिभूतस्य वा चिरमवस्थानमिति । तत्र कृतस्याविपक्वस्य नाशो,  
यथा शुक्लकर्माद्यादिहैव नाशः कृष्णस्य । यत्रेदमुक्तम् । ‘ द्वे द्वे ह वै  
कर्मणि वेदितव्ये पापकस्यैको राशिः पुण्यकृतोऽपहन्ति तदिच्छस्व कर्मणि  
सुकृतानि कर्तुमिहैव ते कर्म कवयो वेदयन्ते ’ । प्रधानकर्मण्यावापगमनं  
यत्रेदमुक्तम् । स्यात् स्वल्पः सङ्करः सपरिहारः सप्रत्यवमर्शः कुशलस्य  
नापकर्षायाऽलम् । कस्मात् । कुशलं हि मे बहून्यदस्ति यत्रायमावापं गतः  
स्वर्गोऽप्यपकर्षमलं करिष्यतीति नियतविपाकप्रधानकर्मणाभिभूतस्य वा



चिरमवस्थानम् । कथम् । अदृष्टजन्मवेदनीयस्यैव नियताविपाकस्य कर्मणः समानं मरणमभिव्यक्तिकारणमुक्तम् । न त्वदृष्टजन्मवेदनीयस्यानियताविपाकस्य । यत्त्वदृष्टजन्मवेदनीयं कर्म अनियताविपाकं तन्नश्येदावापं वा गच्छेत् । अभिभूतं वा चिरमप्युपासीत यावत्समानं कर्माभिव्यञ्जकं निमित्तस्य न विपाकाभिमुखं करोतीति ॥ १ ॥ अथवा प्रतिकूलमपि अनंतजन्म-कर्म स्वीकृतं त्वया चेन्नास्माकं शास्त्रीयप्रयत्नहानिः । बहुकालजन्यो भ्रमोऽपि अधिष्ठानज्ञानेन यथा नश्यति तथा ब्रह्मज्ञानेनायमनादिसंसारो नश्यति । अतो, ब्रह्मज्ञानार्थयत्नः सर्वदा सफल एवेति सिद्धम् ।

सर्वशः सफलो यत्नो ज्ञानेश्वरस्मृतेरिह । तस्माद्विघ्नभयं त्यक्त्वा यत्नमेकं समाश्रय ॥२०॥ । हरि ॐ तत्सत् । श्रीमत्सद्गुरुज्ञानेश्वरकृपाप्रसादे श्रीराम-गुरोश्चरणरजःसेवायां पौरुषस्थापनन्नाम सप्तमः सर्गः

॥ श्रीज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

अष्टमः सर्गः

अथ संपद् द्विधा लोके दैवी चैवासुरी तथा । दैवीसंपद्विमोक्षाय निबंधायासुरी भवेत् ॥१॥ एते निरूपिते सम्यग्रमणेन महात्मना । पूर्वकृतेन पुण्येन दैवी पापत आसुरी ॥२॥ बुद्धिश्चेन्ननु कर्मोत्था यत्नहानिस्तदा भवेत् । मैथं ब्रूहि महाबाहो संस्कृतेस्तारतम्यतः ॥३॥ यः करोति मनःकर्म समासक्त्या शुभाशुभम् । वृत्तिं निधाय तत्रैव चरेत्तदनुसारतः ॥४॥ रजस्तमः स्वभावं सा चासुरीसंपदाश्रिता । सात्त्विकेन स्वभावेन दैवी संपद्विजायते ॥५॥ दैवीसंपच्छ्रितावर्णा मुखबाहूरुपादजाः । जन्मना गुणकर्मभ्य इति वादोऽस्ति तत्र हि ॥६॥ धर्माद्याः सात्त्विकाः सन्ति ह्यधर्माद्यास्तु तामसाः । सांख्यैस्ते मानसाः प्रोक्ता जनिस्तस्माद्गुणैर्भवेत् ॥७॥ तथापि केषांचिद्देहः सत्वप्रतिबंधकः केषांचिन्नेति योगभाष्यादवगम्यते । यथा “पूर्वपरिणामपाये उत्तरपरिणामोपजनस्तेषामपूर्वावश्वानुप्रवेशाद्भवति । कायेन्द्रियप्रकृतयश्च स्वं स्वं

विकारमनुग्रहणन्ति आपूरेण धर्मादिनिमित्तमपेक्षमाणा इति (कै. पाद सू. २) । न हि धर्मादिनिमित्तं तत्प्रयोजकं प्रकृतीनां भवति । न कार्येण कारणं प्रवर्त्यत इति । कथं तर्हि । वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत् । यथा च क्षेत्रिकः केदारादपांपूर्णात् केदारान्तरं पिप्लावयिषुः समं निम्नं निम्नतरं वा नापः पाणिनापकर्षत्यावरणं त्वासां भिनत्ति । तस्मिन् भिन्ने स्वयमेव आपः केदारान्तरमाप्लावयन्ति । तथा धर्मः प्रकृतीनामावरणमधर्मं भिनत्ति तस्मिन् भिन्ने प्रकृतयः स्वं स्वं विकारमाप्लावयन्ति । यथा वा स एव क्षेत्रिकस्तस्मिन्नेव केदारो न प्रभवत्यौदकान् भौमान् वा रसान् धान्यमूलान्यनुप्रवेशयितुं किं तर्हि मुद्गरवेधुकश्यामाकार्दीस्ततोऽपकर्षत्यपकृष्टेषु तेषु स्वयमेव रसा धान्यमूलान्यनुप्रविशन्ति । तथा धर्मो निवृत्तिमात्रे कारणमधर्मस्य शुष्य-शुष्योरत्यन्तविरोधात् । न तु प्रकृतिप्रवृत्तौ धर्मो हेतुर्भवतीति । अत्र नन्दी-श्वरादय उदाहार्याः । विपर्ययेणाप्यधर्मो धर्मं बाधते ततश्चाशुद्धिपरिणाम इति । तत्रापि नहुषाजगरादय उदाहार्याः ॥ ( कैवल्य पाद सू. ३ ) लोकेऽपि देवादीनां देहः सत्त्वं न प्रतिबध्नाति । पश्वादीनां च प्रतिबध्नातीति दृश्यते । तद्वत् मानुषे देवपश्वादेवत् चिह्नाभावेऽपि तारतम्येन येषां न देहः सत्त्वप्रतिबंधकः, येषां च प्रतिबंधकः, ते हि खलु ब्राह्मणादयो भवन्ति । इति जन्मनैव जातिव्यवस्था स्यात् । एवमपि, “सर्वोपायैस्तु क्रोधस्य लोभस्य च विनिग्रहः । एतत्पवित्रं ज्ञानानां तथा चैवात्मसंयमः ॥९॥ वायौ सर्वात्मना तौ हि श्रेयोवातार्थमुच्छ्रितौ । नित्यं क्रोधाच्छ्रियं रक्षेत्तपो रक्षेच्च मत्सरात् ॥१०॥ ” इति शांतिपर्वणि भारते । मोक्षधर्मोक्तेरशुभानिरोधस्तु सर्वैः कार्यं एव । शुभनिरोधे प्रयोजनं नास्ति । अतः शास्त्रीयेण यत्नेन स्वभाव विजयादेक-स्मिन् जन्मन्यपि गुणकर्मतीव्रत्वेन विश्वामित्रादीनामिव उच्चतरवर्णिनो भवन्ति । अजगरपर्वणि एतदभिप्रायविषयकमेव धर्मवाक्यम् । श्रीमद्भागवतेऽपि सप्तमस्कंधे, “यस्य यल्लक्षणं प्रोक्तं पुंसो वर्णा-भिव्यञ्जकम् । यदन्यत्रापि दृश्येत तत्तेनैव विनिर्दिशेत् ॥ अस्यैव श्रीधरी-

टीकायां “शमादिभिरेव ब्राह्मणादिव्यवहारो मुख्यः, न जातिमात्रादि”  
 त्याह । परमेश्वरेणापि सर्वेषामेव कल्याणकरो मार्गो निर्दिशतः स्वमुखेन  
 यथा वाजमनेयमंहितायां शङ्खिशोऽध्याये द्वितीयमंत्रे, “यथे मांवाचङ्क-  
 ल्स्याणीमावदानिजनेभ्यः ॥ ब्रह्मराजन्त्याभ्यांशूद्रायचार्यायचस्वा-  
 यचारणायच । प्रियो देवानान्दक्षिणायैदातुरिहभूयासमयम्मेकाम् समृद्धय-  
 तामुपमादोनमतु ॥ २ ॥ अतः शास्त्रीयो यत्नः सर्वैः कर्तव्य एव ।  
 तस्मिन् यत्ने ब्राह्मणानां सौकर्यमितरेषां च दौर्कर्यं स्यात् ।  
 तथाप्येतत् कर्मकाण्डे । भक्तिसान्नाज्ये तु जातिनियमो नास्ति समानमेव  
 सर्वेषामधिकारित्वम् । अत्र हि जागृच्छ्रुतिश्च भवति । “मां हि पार्य  
 व्ययाश्रित्य येऽपि स्युः पापयोनयः । स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रास्तेऽपि यान्ति परां  
 गतिम् ॥ अस्यैव आनन्दज्ञानविवरणे” ‘न मे भक्तः प्रणश्यति’ इत्यत्र  
 हेतुमाचक्षाणो भक्त्यधिकारे जातिनियमो नास्ति” इत्युक्तवान् । तथापि  
 उच्चवर्णाभिमाननिवृत्तये ब्राह्मणैः, ईर्ष्यासूयादिनिवृत्तये चेतैः स्वकर्मैव  
 कार्यम् भक्त्यधिकारेऽपि । तच्च कामवर्जितं परमेश्वरे समर्पितं सत् चित्तशुद्धिं  
 ददाति । तदैवोपासनया विक्षेपनिवृत्तौ सत्यां भगवत्प्रसादश्च भवति । इदमेव  
 भगवतो दयालुत्वं, स्वतरणोपायं निर्मातुम् असामर्थ्येऽपि जीवानां कल्याणार्थं  
 भगवतैव निर्मितो वेदाद्युपायः । तत्प्रसादेनैव शुभा मतिः सच्छास्त्रं सत्संगो  
 योगश्च जायते । “यावन्नानुग्रहः साक्षाज्जायते परमेश्वरात् । तावन्न सद्गुरुः  
 कश्चित् सच्छास्त्रं वापि नो लभेत्” ॥ अतो विषयदोषदर्शने तत्रालंबुद्धिर्वि-  
 वेकादिसाधनवान् भवति । चत्वारि तानि साधनानि । विवेको विरागः  
 शमादिषट्कं सुमुक्षुत्वं चेति । अस्ति एकं किमपि नित्यम्, एतत् कार्यजातं  
 अनित्यम्, इति सामान्यतो विवेकः । अयमेवाप्रे इतरव्यावृत्तिपूर्वकं ब्रह्मैव  
 नित्यमिति गुरोर्मुखाच्छ्रुत्वा परोक्षज्ञानाकारेण परिणमति । साधनसंपत्तौ तु  
 सामान्य एव । एतन्मूलकं वैराग्यं, फलभोगवैतुष्यं हि तद्वृक्षणं । तदपि  
 त्रिविधं भेदं तीव्रं तीव्रतरमिति भेदात् । भेदं नाम स्त्रीपुत्रादिनाशे मास्तु मे

संसार इति क्षणमङ्गुरा मतिः । न हि साधिकारेऽपेक्षमाणा । तीव्रं नाम  
 आस्मिन् जन्मनि माभून्मे संसार इति मतिः । जातेऽस्मिन् विविदिषासंन्या-  
 साधिकारो भवति । तत्रापि सच्चिह्नसंन्यासस्त्रैर्वर्णिकानामेव, शूद्राणामप्य-  
 चिह्नसंन्यासोक्तिः इत्यत्र श्रुतिर्भवति । “ वैराग्यमासाद्य तु पापयोनिः शूद्रोऽपि  
 संन्यासमुपेत्य मोक्षम् । प्राप्नोति पापं तु विधूय विप्रः संन्यासमेत्य ननु मुच्यते  
 वै (वैराग्यमास्कर पा. ३४) । महाभारतेऽपि राजाज्ञया संन्यासग्रहणे शूद्राणाम-  
 प्रत्यवाय उक्तः । अत्रैव यतमान व्यतिरेकैकैन्द्रियाख्या योगशास्त्रोक्ता  
 वैराग्यभूमिकास्तारतम्येनांतर्भाव्याः । कदापि ब्रह्मलोकपर्यन्तः संसारो मे  
 नाभूदिति मतिस्तीव्रतरं वैराग्यम् । तदपि द्विविधं, अवरं परामिति भेदात् ।  
 अपरं हेयोपादेयशून्यमतिरूपमत्यंतविषयवैतृष्ण्यम् । वशीकारसंज्ञं परं नाम  
 गुणवैतृष्ण्यं । तच्च संप्रज्ञातसमाध्यनंतरं भवति । एतत् सकलमपि वैराग्यं  
 शमादिषट्कसंपत्त्या रक्षणीयम् । शमो दम उपरमस्ति तितिक्षा श्रद्धा समाधानं  
 चेति शमादिषट्कसंपत्तिः । शमो नाम मनोनिग्रहः । दम इन्द्रियनिग्रहः ।  
 सर्वथा भोगविषये दीनतानुदय उपरतिः । शीतोष्णसुखदुःखसहिष्णुत्वं  
 तितिक्षा । ऋषिगुरुवेदान्तवाक्येषु विश्वासः श्रद्धा । सा च सात्त्विक्येव ग्राह्या ।  
 या महतां वचनानां समन्वयमपेक्षते । समाधानं नाम ज्ञानाभ्यासेऽचंचला  
 वृत्तिः । एवं लब्धसाधनसंपत्तौ मुमुक्षुत्वं स्पष्टतरं भवति । मोक्षेच्छा हि  
 मुमुक्षुत्वम् । दुःखत्रयनिवृत्तिरत्यंतसुखप्राप्तिश्च मोक्षः । दुःखत्रयं प्रपंचितं बहुषु  
 ग्रंथेष्वस्माभिः । स मोक्षो ज्ञानेनैव भवति न कर्मणा । कर्मणोऽविद्यामूलत्वात् ।  
 नापि ज्ञानकर्मसमुच्चयेन तयोरतिविरोधात् । नाप्युपास्तिज्ञानसमुच्चयेन ।  
 ज्ञानादेव कैवल्यमिति श्रुतेः । निर्मितमेतत्सर्वं श्रीमद्भगवत्पूज्यपादाचार्यैस्तै-  
 स्तिरीयभाष्ये तद्यथा । “ अत्रैतच्चिन्त्यते विद्याकर्मणोर्विवेकार्थम्, किं कर्मभ्य  
 एव केवलेभ्यः परं श्रेयः, उत विद्यासंव्यपेक्षेभ्य, आहोस्विद्विद्याकर्मभ्यां  
 संहताभ्यां, विद्याया वा कर्मापेक्षाया, उत केवलाया एव विद्याया इति ।  
 तत्र केवलेभ्य एव कर्मभ्यः स्यात् । समस्तवेदार्थज्ञानवतः कर्माधिकारात् ।

‘वेदः कृत्स्नोऽधिगंतव्यः सरहस्यो द्विजन्मना’ इति स्मरणात् । अधिगमश्च सहेपनिषदर्थेनात्मज्ञानादिना । ‘विद्वान्यजते’ ‘विद्वान्याजयति’ इति च विदुष एव कर्मण्यधिकारः प्रदर्श्यते सर्वत्र । ‘ज्ञात्वाचानुष्ठानम्’ इति च । कृत्स्नश्च वेदः कर्मार्थ इति हि मन्यन्ते केचित् । कर्मभ्यश्चेत्परं श्रेयो नावाप्यते वेदोऽनर्थकः स्यात् ॥

“ न । नित्यत्वान्मोक्षस्य । नित्यो हि मोक्ष इष्यते । कर्मकार्यस्य चानित्यत्वं प्रसिद्धं लोके, कर्मभ्यश्चेच्छ्रेयोऽनित्यं स्यात्तच्चानिष्टम् । ( ‘तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत’ इति न्यायानुगृहीतश्रुतिविरोधात् ) । ननु काम्यप्रतिषेद्धयोरनारंभादारब्धस्य च कर्मण उपभोगेनैव क्षयाक्रियानुष्ठानाच्च प्रत्यवायानुपपत्तेः ज्ञाननिरपेक्ष एव मोक्ष इति चेत् । तच्च न । शेषकर्मसंभवात्तन्निमित्तशरीरान्तरोत्पत्तिः प्राप्नोतीति प्रत्युक्तम् । कर्मशेषस्य च नित्यानुष्ठानेनाविरोधात्क्षयानुपपत्तिरिति च । यदुक्तं समस्तवेदार्थज्ञानवतः कर्माधिकारादित्यादि तच्च न । श्रुतज्ञानव्यतिरेकादुपासनस्य । श्रुतज्ञानमात्रेण हि कर्मण्यधिक्रियते नोपासनामपेक्षते । उपासनं च श्रुतज्ञानादर्थान्तरं विधीयते मोक्षफलं, अर्थान्तरप्रसिद्धेश्च स्यात् । ‘श्रोतव्यः’ इत्युक्त्वा तद्व्यतिरेकेण ‘मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः’ इति यत्नान्तरविधानान्मनननिदिध्यासनयोश्च प्रसिद्धं श्रवणज्ञानादर्थान्तरत्वम् । एवं तर्हि विद्यासंख्यपेक्षेभ्यः कर्मभ्यः स्यान्मोक्षः । विद्यासहितानां च कर्मणां भवेत्कार्यान्तरारंभसामर्थ्यम् । यथा स्वतो मरणज्वरादिकार्यारंभसमर्थानामपि विप्रदध्यादीनां मंत्रशर्करादिसंयुक्तानां कार्यान्तरारंभसामर्थ्यम्, एवं विद्यानहितैः कर्मभिर्मोक्ष आरभ्यत इति चेत् । न । आरम्भस्यानित्यत्वादित्युक्तो दोषः । वचनादारभ्योऽपि नित्य एवेति चेत् । न । ज्ञापकत्वाद्बचनस्य । वचनं नाम यथाभूतस्वार्थस्यज्ञापकं विद्यमानस्य कर्तुं । न हि वचनशक्तेनापि नित्यमारभ्यत आरब्धं वा अविनाशि भवेत् । एतेन विद्याकर्मणोः सद्गतयोर्मोक्षारंभकत्वं प्रत्युक्तम् ॥ “ विद्याकर्मणी मोक्षप्रतिबंधहेतुनिवर्तके

इति चेत् । न । कर्मणः फलांतरदर्शनात् । उत्पत्तिसंस्कारविकाराप्तयो हि फलं कर्मणो दृश्यते । उत्पत्त्यादिफलविपरीतश्च मोक्षः । गतिश्रुतेराप्य इति चेत् । ‘सूर्यद्वारेण’ ‘तयोर्ध्वमायन्’ इत्येवमादि गतिश्रुतिभ्यः प्राप्यो मोक्ष इति चेत् । न । सर्वगतत्वाद्गन्तृभ्यश्चानन्यत्वात् । आकाशादिकारणत्वात्सर्वगतं ब्रह्म ब्रह्मव्यतिरिक्ताश्च सर्वे विज्ञानात्मानः । अतो नाप्यो मोक्षः । गन्तुरन्यद्विभिन्नं देशं प्रति भवति गन्तव्यम् । न हि येनैवाव्यतिरिक्तं यत्तत्तैवैव गम्यते । तदनन्यत्वप्रसिद्धिश्च ‘तत्सुष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्’ ‘क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि’ इत्येवमादिश्रुतिस्मृतिशतेभ्यः ॥ “गत्यैश्चर्यादि-श्रुतिविरोध इति चेत् । अथापि स्याद्यद्यप्राप्यो मोक्षस्तदा गतिश्रुतीनां ‘स एकधा’ ‘न यदि भित्तुलोककामो भवति’ ‘स्त्री भिर्वा यनैर्वा’ इत्यादिश्रु-तीनांच कोपःस्यादिति चेत् । न । कार्यब्रह्मविषयत्वात्तात्साम् । कार्ये हि ब्रह्मणि स्यादयः स्युर्न कारणे ‘एकमेवाद्वितीयं’ ‘यत्र नान्यतरश्चरति’ ‘तत्केन कं पश्येत्’ इत्यादि श्रुतिभ्यः । विरोधाच्च विद्याकर्मणोः समुच्चयानु-पपत्तिः । प्रविलीनकर्त्रादिकारकविशेषतत्त्वविषया हि विद्या तद्विपरीतकार-कसाध्येन कर्मणा विरुध्यते । न ये कं वस्तु परमार्थतः कर्त्रादिविशेषवत्तच्छून्यं चेत्युभयथा द्रष्टुं शक्यते । अवश्यं ह्यन्यतरन्मिथ्या स्यादन्यतरस्य च मिथ्यात्वप्रसंगे युक्तं यत् स्वामाविकाज्ञानविषयस्य द्वैतस्य मिथ्यात्वम्, ‘यत्र हि द्वैतमिव भवति’ ‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति’ ‘अथ यत्रान्यत्पश्यति तदहम्’ ‘अन्योऽसावंन्योऽहमस्मि’ ‘उदरन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति’ इत्यादिश्रुतिशतेभ्यः । सत्यत्वं चैकत्वस्य ‘एकधैवानुद्रष्टव्यं’ ‘एकमेवाद्वितीयं’ ‘ब्रह्मैवेदं सर्वम्’ ‘आत्मैवेदं सर्वम्’ इत्यादि-श्रुतिभ्यः । न च संप्रदानादिकारकभेदादर्शने कर्मोपपद्यते । अन्यत्वदर्श-नापवादाश्च विद्याविषये सहस्रशः श्रूयन्ते । अतो विरोधो विद्याकर्मणोः । अतश्च समुच्चयानुपपत्तिः ॥ “तत्र यदुक्तं संहताभ्यां विद्याकर्मभ्यां मोक्ष इति । अनुपपन्नं तत् । विहितत्वात् कर्मणाम् । श्रुतिविरोध इति चेत् ।

यद्युपमृद्य कर्त्रादिकारकविशेषमात्मैकत्वाविज्ञानं विधीयते । सर्वादिभ्रांति-  
 विज्ञानोपमर्दकरज्ज्वादिविषयविज्ञानवत्प्राप्तः कर्मविधिश्रुतीनां निर्विषयत्वा-  
 द्विरोधः । विहितानि च कर्माणि । स च विरोधो न युक्तः । प्रमाणत्वात्  
 श्रुतीनामिति चेन्न, पुरुषार्थोपदेशपरत्वात् श्रुतीनाम् । विद्योपदेशपरा तावत्  
 श्रुतिः संसारात् पुरुषो मोक्षयितव्य इति संसारहेतोगविद्याया विद्यया निवृत्तिः  
 कर्तव्येति विद्याप्रकाशकत्वेन प्रवृत्तेति न विरोधः । एवमपि कर्त्रादिकारक  
 मन्दावप्रतिपादनपरं शास्त्रं विरुध्यत एवेति चेन्न । यथाप्राप्तमेव कारका-  
 स्तित्वमुपादायोपात्तदुरितक्षयार्थं कर्माणि विदधच्छास्त्रं सुमुख्याणां फलार्थिनां  
 च फलसाधनं न कारकास्तित्वे व्यापिष्यते । उपाचितदुरितप्रतिबंधस्य हि  
 विद्योपात्तिर्नावकल्पते । तत्क्षये च विद्योत्पत्तिः स्थात्ततश्चाविद्यानिवृत्तिस्तत  
 आत्यंतिकः संसारोपरमः । अपि चानात्मदर्शिनो ह्यनात्मविषयः कामः ।  
 कामयमानश्च करोति कर्माणि । ततस्तत्फलोपभोगाय शरीरद्युपादानलक्षणः  
 संसारः । तद्व्यतिरेकेण आत्मैकत्वदर्शिनो विषयाभावात् कामानुत्पत्तिः ।  
 आत्मनि चानन्यत्वात् कामानुत्पत्तौ स्वात्मन्यवस्थानं मोक्ष इत्यतोऽपि  
 विद्याकर्मणोः विरोधः । विरोधादेव च विद्या मोक्षं प्रति न कर्माण्यपेक्षते ।  
 स्वात्मलाभे तु पूर्वोपाचितदुरितप्रतिबंधापनयद्वारेण विद्याहेतुत्वं प्रतिपद्यन्ते  
 कर्माणि नित्यानीति । अत एवास्मिन् प्रकरणे उपन्यस्तानि कर्माणीत्यवोचाम ।  
 एवं चाविरोधः कर्मविधिश्रुतीनाम् । अतः केवलाया एव विद्यायाः  
 परं श्रेय इति सिद्धम् ” ( तैत्तिरीयोपनिषद्भाष्यं शिक्षाध्यायः १२ )  
 अतो ज्ञानार्थं श्रीगुरुं समाश्रयेत् । ‘ तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्  
 समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम् ’ इति श्रुतेः । ‘ तद्विद्धि प्रणिपातेन परि-  
 श्रेण सेवया । उपदेक्षन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ’ इति जागृच्छ्रुतेः ।  
 ‘ तस्माद्गुरुं प्रपद्येत् जिज्ञासुः श्रेयउत्तमम् । शाब्दे परे च निष्णातं ब्रह्मण्यु  
 पसमाश्रयम् ॥ इति सात्वतश्रुतेश्च । योऽयं क्रमो निरूपितः स तु  
 विपीलिकामार्गगामिनामेव । विहगादिमार्गगामिनां तु न नियमः । यथा

साधारणजनस्यैव बाल्यादिवयःक्रमनिर्धारः शक्यः, न रसायनभक्षकादी-  
नाम् । तद्वत् त्वय्यपि रघुनन्दन प्रबलतरपुण्यपुञ्जेन जाता विरक्तिः  
सन्यासादिविनैव, एतन्महदाश्चर्यम् । सापि न दुःखातिशयदृष्टिमूला ।  
किं तु केवलविवेकमूलाऽत्यंतसात्विकी । अतस्त्वं मोक्षार्थं यतस्व ।  
तव सामग्रीप्राबल्यादल्पायासेनैवाशु कार्यं भविष्यति । इत्यस्माकमाशिषो  
बहवः । श्रीमज्ज्ञानेश्वराख्योऽयं सद्गुरुः करुणार्णवः । स मामतर्वाहिः पातु  
कैवल्यकमलापतिः ॥ । हरिः ॐ तत्सत् । श्रीमत्सद्गुरुज्ञानेश्वरकृपाप्रसादे  
चंपूवद्धे श्रीरामगुरोश्चरणरजःसेवायां दैवीसंपन्निरूपणपूर्वकमनुबंधचतुष्टयक-  
थननामाष्टमः सर्गः ॥ श्रीज्ञानेश्वरमहाराजार्पणमस्तु





॥ श्री ज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

## शास्त्रसमन्वयः

अहेतुकदयामूर्तिं सर्गस्थित्यन्तकारणम् ।

प्रणमामि परानन्दमलकावतिवह्नुभम् ॥ १ ॥

श्रीमान् ज्ञानेश्वराचार्य उमा माता शिवः पिता ।

पतिः कृष्णो राधिकाद्यो भगिन्यो गोपिका मम ॥ २ ॥

पंचायतनमित्येतत् दृष्ट्यास्थाप्य प्रपूज्य च ।

प्रणम्य सर्वशास्त्राणां प्रवक्ष्यामि समन्वयम् ॥ ३ ॥

द्वेषा तत्त्वं तु शास्त्रेषु श्रद्धात्तं यौक्तिकं तथा ।

आद्यमर्षिं द्वितीयं च लोकबोधार्थमाश्रितम् ॥ ४ ॥

यत्तु केवलश्रद्धात्तं मनने तत्समन्वयः !

यत्तत्त्वं यौक्तिकं तस्य मननेऽपि च समन्वयः ॥ ५ ॥

कृते समन्वये यः स्याद्भेदे ह्याग्रहवान् यदि ।

गुणे दोषारोपकत्वात् स सासूयो न संशयः ॥ ६ ॥

लोकबुद्धिविबोधार्थं प्रक्रिया मुनिभाविताः ।

किंतु मायावशाद्लोकचित्तावेशो भवे भवेत् ॥ ७ ॥

अपि गानविदां लोके त्रिस्वरो रुचिकृन्न हि ।

किंत्वद्वैतवतां भोगे चित्तावेशः प्रदृश्यते ॥ ८ ॥

प्रारब्धवशतश्चेत्स्यात् कथं गानविदां न हि ।

विचित्रध्वनियोगेऽपि सक्तिस्तेषां न धावति ॥ ९ ॥

वेदान्तिनां तथाऽपेक्षा किंतु लोके विपर्ययः ।

तस्मात् कुमारगे लोके गुरुणां नापराधिता ॥ १० ॥

अतः समन्वयो भाष्य ऋषिवाचां सदैव हि ।

यतः सर्वेऽपि सर्वज्ञा महान्तो भ्रांतिवर्जिताः ॥११॥

विशिष्टस्य परित्यागात् सद्भिः प्रोक्तोऽन्वयः पुरा ।  
 तत्सहैव मया किंतु यत्यते निजशांतये ॥१२॥  
 सर्वेष्वपि च शास्त्रेषु गीतो नारायणः स्वयम् ।  
 इति ज्ञानं भवेद्यस्य मोहस्तस्य पुनः कुतः ॥१३॥  
 अधीत्य गौतमीं विद्यां शार्गालीं योनिमाविशेत् ।  
 इत्यादि प्रतिषेधास्तु भक्तिभिन्नपराश्च वै ॥१४॥  
 अद्वैतद्वैतनिष्ठो वा विशिष्टाद्वैतनिश्चयी ।  
 हरेर्दासः परं याति हर्यदासः पतत्यधः ॥१५॥  
 नन्वीश्वरेऽपि बहवः संति विप्रतिपत्तयः ।  
 सत्यं किंतु तदालिङ्ग्यमुक्तं न्यायसुमांजलौ ॥१६॥  
 नन्वेवं सर्वधर्माणामेकस्मिंश्चेत्समन्वयः ।  
 भवेदाहृतवज्ज्ञानं सदानेकान्तगोचरम् ॥१७॥  
 मैत्रं भिन्नांशभेदेन व्यवस्थासंभवादिह ।  
 भावाभावविरोधश्च न चैकस्मिन्नसंभवात् ॥१८॥  
 यथेशं नैय्यायिकानां योगक्षेत्राद्यपेक्षया ।  
 द्रूवेऽहंन्नाभाववंतं किंतु तत्सिद्धिरन्यथा ॥१९॥

वृत्तिः— एवं सर्वेषां शास्त्राणां कृतसमन्वयोऽयं जैनमतवत्संशयज्ञानेन  
 महोत्पातायैव स्यान्न शांतये इति मैत्रमिति परिहरति । अहंतानां मते  
 एकस्मिन्नेव वस्तुनि भावाभावयोर्विरुद्धयोरप्यन्वय उक्तः । नव्यजैनमते तु  
 स विरोधः परदृष्टया संभाव्यते इति विशेषः । उभयोरपि नास्मन्मते प्रवेशः  
 शंकरनीयः । न न्यायदेशन्यायकालन्यायक्षेत्रन्यायद्रव्याणामपेक्षया भावरूपः  
 परमात्मा योगदेशयोगकालयोगक्षेत्रयोगद्रव्याणामपेक्षयाऽभावरूप इति ब्रूमहे ।  
 किंत्वप्रकाशितनैय्यायिकगुणानां विशेषतया प्रकाशनमेव वदाम इत्यतो  
 नास्मन्मते काचिदनुपपत्तिः ॥ १७।१८।१९ ॥

नयेऽस्मिन्न विरुध्यते आर्हताश्चन्द्रवेत्तथा

अध्यस्तानामधिष्ठानं सत्तास्फूर्तिपदं यथा ॥ २० ॥

वृत्तिः— नन्वार्हता अप्येवमनेकान्तवादेन कथंचित् समन्वयं जगुः ।  
ततः केनचित् पक्षेण तेषां मतप्रवेशोऽत्र दुर्निवार एवेत्याशंक्य समाधत्ते ।  
नयेऽस्मिन्नित्यादिना । माऽभूदार्हतानां विरोधसंभावनामस्दीयसमन्वये तथापि  
न सर्वथा तेषां मतस्याप्रवेशः । समन्वितधर्माधिकरणधर्मिप्रकारभेदात् ।  
अध्यस्तभेदेऽप्यधिष्ठानभेदे नः विरोधासंभावनाभावनामिष्टापत्तिरेव । अस्मदु-  
त्सुपजीव्या हि ते । न वयं तदुत्सुपजीव्या इति तत्वम् । असदेव सतो  
भिन्नं न तु सदसत् इति सिद्धान्तसूत्रभाष्यकृद्बचनवदनुसंधेयम् ॥ २० ॥

प्रत्यक्षे न विवादोऽस्ति संदिग्धादिकृतः स्वयम् ।

न्यायः प्रवर्तते त्वेवं न्यायभाष्यकृदुक्तवान् ॥ २१ ॥

संशयस्याश्रयस्तरमादृष्टमिन्न इतीर्यते ।

न चार्वाकमतावेशस्तास्मिन् वै संभवेत्ततः ॥ २२ ॥

दृष्टमिन्नस्त्वभावः स्यादेवं चेन्निश्चयो ह्यसौ ।

न्यायस्यासंभवे तस्माद्द्वयता सूत्रभाष्ययोः ॥ २३ ॥

नन्वेवं दृष्टातिरिक्तेऽभावेऽपि स्थितिरेव चेत् ।

न ह्यभार्यं समाश्रित्य यतो न्यायः प्रवर्तते ॥ २४ ॥

प्रतियोगिविभेदेनाधिकृतेषां ( विकरण ) विभेदतः ।

अभावस्य भवेद्भेदो स्वरूपेण न वै क्वचित् ॥ २५ ॥

विशेषणविशेषज्ञानेनाऽभावो हि बुध्यते ।

मानेनानुपलब्ध्या वा ततोऽसौ दृष्ट एव हि ॥ २६ ॥

यत् यत् दृष्टं न तत्तद्वै संशयाधारताभियात् ।

तस्मात्संशयभात्रेण दृष्टमिन्नग्रहो भवेत् ॥ २७ ॥

वस्तुतोऽप्यार्हता नैव शुद्धसंशयवादिनः ।

अपेक्षाबुद्धितस्तेषां द्रव्यनिश्चयदर्शनम् ॥ २८ ॥

वृत्तिः— जैनानामपि नात्यंतसंशयवाद इत्यत आह । यतस्ते स्वकालादिचतुष्टयापेक्षया निश्चयेनैव वस्तुतः सदादिधर्माश्रयत्वं वदंतः परकालादिचतुष्टयापेक्षयाऽप्यसदादिधर्माश्रयत्वं बुद्धिपुरःसरमेव वदन्ति । अन्यथा भूतकालापेक्षया बद्धा भगवन्तोऽर्हंतः भविष्यदन्तकालापेक्षया मुक्ता एवेति तेषां निश्चयसंभावना न स्यात् ॥ २८ ॥

संशयस्यापि नित्यत्वं चेद्वै संशयवादिनाम् ।

संशयाधिकृतिस्तेन (संशयस्याधिकरणं)?

कथं न्नो नित्यतामियात् ॥ २९ ॥

स्याद्वादे वा संशये वा यदधिष्ठानतामियात् ।

तस्मिंस्तु सर्वशास्त्राणां तात्पर्यं भाव्यते बुधैः ॥ ३० ॥

प्रत्यक्षे निर्विकल्पे तु संशयो दृश्यते सदा ।

सैवं सन्निश्चयात्तस्यान्यथा वानुमितिर्भवेत् ॥ ३१ ॥

वृत्तिः— ननु प्रत्यक्षे संशयो भवतीत्यनुपपन्नं यस्मात् निर्विकल्पक-प्रत्यक्षं संशयभाजनमिति लोके बहुलं दृष्टत्वादित्याशंक्य परिहरति । मैवमिति । निर्विकल्पकप्रत्यक्षज्ञानमपि निश्चयरूपमेव न संशयरूपं पदार्थसंज्ञानिश्चय-मात्रत्वात् । न हीदमवयव्यनवयवी वेत्यादि संशयः निर्विकल्पकज्ञाने संभाव्यते । तत एव सूत्रकृद्भिर्द्विविधमपि प्रत्यक्षं व्यवसायात्मकमित्युक्तम् । “इन्द्रियार्थसन्निकर्षोत्पन्नं ज्ञानमव्यपदेश्यमव्यभिचारि व्ययसायात्मकं प्रत्यक्ष-मिति” । यदि निर्विकल्पकं प्रत्यक्षं संदेहाधिकरणं तदा तत्रानुमानमेव प्रवर्तते ॥३१॥

स्थाणुर्वा पुरुषो वेति प्रत्यक्षेऽप्यस्ति संशयः ।

भैवमज्ञातवैशेष्यादुद्भवेत्तदाधिक्रिया ॥३२॥

वृत्तिः— ननु स्थाणुर्वा पुरुषो वेति द्विकोटिकं ज्ञानं प्रत्यक्षेऽपि भवत्येवेति चेदाह । तत्र विशेषाज्ञानमेव संशयप्रयोजकम् विशेषाज्ञानाधि-करणस्य प्रत्यक्षभिन्नत्वात् तन्निर्विकल्पकमथ सविकल्पकमिति निश्चयाकारेण

न परिणमति यावत् सविशेषप्रत्यक्षं न भवति । ततः संशयाधिकरणस्य सर्वदा दृष्टभिन्नत्वान्न तव नास्तिकमतगंधस्यापि प्रवेश इति सिद्धम् ॥३२॥

भवेद्वा संशयो दृष्टे किंत्वसौ भावरूपके ।

नाभावेऽसौ न कुत्रापि यतोऽधिकरणं भवेत् ॥३३॥

दृष्टभिन्नोऽपि भावश्चेद्भवेदास्तिकता ततः ।

तस्मादस्मत्प्रयत्नोऽयं सफलः पक्षवर्जितः ॥३४॥

वृत्तिः— तुष्यतु दुर्जन इति न्यायेन संशयाधिकरणत्वे प्रत्यक्षमपि पक्षीकृत्य समाधत्ते भवेद्वेत्यादिना । यदि प्रत्यक्षेऽपि संशयोऽस्त्येवे तवाग्रहस्तदास्तु । तत्राप्यज्ञातविशेषभावपदार्थ एव संशयाधिकरणं भवेन्नाभावोऽभावस्य सर्वथाऽप्यधिकरणायोग्यत्वात् । अभावाधिकृतस्य । (अभावाधिकरणक) ? वस्तुनोऽपि द्रव्यादिवत्स्वरूपत्वापत्तेश्च । एवं सति दृष्टभिन्ने भाव आस्तिकत्वमेव स्यात् । नास्तिकतायाः पूर्वपक्षत्वेनाऽप्ययोग्यत्वात् ॥३३॥३४॥

संशयश्चेदभावेऽपि तद्वृत्तिः प्रतियोग्युत ।

मानाभावः सदैवाद्ये द्वितीये भावनाशनम् ॥ ३५ ॥

वृत्तिः— यद्यभावाधिकरणे (अभावरूपाधिकरणे) ऽपि संशयो भवतीति पूर्वपक्षिणोच्यते तदा स प्रष्टव्यः । किमभाववृत्तिः संशय उच्यते त्वयोताभावप्रतियोगी । नाद्यः, प्रमाणाभावात् । न ह्यभावमात्रैककोटिदृष्टनिश्चये द्विकोटिकं ज्ञानं संभवि । नापि दृष्टचरम् । द्वितीये, किं प्रागभावप्रतियोगिरूपः संशय आहोस्वित् ध्वंसाभावप्रतियोगिरूपः । आद्ये, तदुद्भवेन तदभावरूपाधिकरणहानेरुन्मत्तवत्ते प्रलापः स्यात् । द्वितीये तु, स्वाभावाधिकरणरूपत्वात् स्वस्यैव नाशे संशय नाशादास्तिकता न्यायप्रवृत्तिर्वा ते गले पतिता स्यात् । उभयत्राप्युपेक्षामाश्रयसे चेत् विप्रतिपत्तित्वेन तव वचनविचारोऽपि व्यर्थः स्यादस्माभिरुद्भावितसमन्वये ॥ ३५ ॥

आश्रयोऽस्ति यथा वस्त्वविकल्पसविकल्पयोः ।

अधिष्ठानं तथैवात्मा संशयाध्यवसाययोः ॥ ३६ ॥

वृत्तिः— न्यायमतोक्तप्रकारविरोधाधिकरणकदृष्टं ( न्यायमतोक्तप्रकार-  
विरोधाधिकरणं दृष्टं दृष्टान्तीकृत्य संशयनिश्चयाधिकरणक्रमधिष्ठानमेकमेवोति  
सिद्धान्तयति । आश्रयोऽस्तीति । न्यायमते एकमेव वस्तु निर्विकल्पसविक-  
ल्पयोरश्रयो भवति । तत्र निर्विकल्पसविकल्परूपप्रकारद्वयविरोधेऽपि यथा  
वस्तुविरोधो न जायते तथा संशयनिश्चयप्रकारद्वयविरोधेऽपि तदधिष्ठाने  
साक्षिणि न विरोधगंधोऽप्यास्ति धर्मिरूपत्वात् ॥ ३६ ॥

अविरोधोऽनुभवाच्चेत्सविकल्पाविकल्पयोः

तथाऽविरोधोऽनुभवाःसंशयाध्यवसाययोः ॥ ३७ ॥

धर्मिप्रकारयोर्मध्येऽवश्यमेकः प्रकल्पितः

कल्पितश्चेद्भवेद्धर्मी सत्स्यान्मिथ्याश्रयस्तदा ॥ ३८ ॥

प्रकारे कल्पिते त्वेवं विरोधो न हि धर्मिणि ॥

उत्तरेऽपि प्रकारस्य साध्यता नैव सिद्धता ॥ ३९ ॥

सर्वे धर्मिणि विज्ञानमविरुद्धं बुधा जगुः

विपर्ययः प्रकारे स्यात्तस्मात्सर्वसमन्वयः ॥ ४० ॥

धर्मिविज्ञानमात्रेण ननु नो कृतकृत्यता ॥

इति चेत्सा प्रकारज्ञानमात्रेणाऽपि नो भवेत् ॥ ४१ ॥

प्रकारोत्थविमर्शस्य यदा नाशः सद्दुत्तरात्

तदा यत्स्यात् कृतार्थत्वं संशयध्वंसजं हि तत् ॥ ४२ ॥

द्विविधं कृतकृत्यत्वं नित्याऽनित्याविभेदतः

नित्यं स्वानंदैकरूपमनित्यं संशयान्तजम् ॥ ४३ ॥

अतो वेदान्तिनः प्रादुर्ब्रह्मज्ञानस्य नाशयताम्

गतेऽज्ञाने कुतो ज्ञानं तातपादा इदं जगुः ॥ ४४ ॥

च्यवहारविवादे तु भवेद्धर्म्यपि कल्पितः

परमार्थे निश्चयेन ब्रह्म वेशोऽथवा ह्यजा ॥ ४५ ॥

वृत्तिः— यस्मिन् यस्मिन् विषये विवादगोचरता तास्मिन् तास्मिन् समये एव प्रकारधर्मिणोः कल्पना तदन्यसमये तदाकारतावृत्त्यभावादिति चेत् स्यादेतदव्यवहारे धर्मिणोऽपि नाद्रयत्वात् । परमार्थे नु जगत्कारणादिविषये वेदान्तिनां परब्रह्म नैय्यायिकानामीश्वरः सांख्यानां प्रकृतिर्वा धर्मी भवेत् । अभावस्य न कुत्रापि धर्मित्वयोग्यतेति हेरथः ॥४५॥

जडो धर्मी तदा ब्रह्मसत्तातो नातिरिच्यते ।

धर्मी जीवस्तदा सच्चिद्ब्रह्मणो नातिरिच्यते ॥४६॥

धर्मीश्वरस्तदा ब्रह्म सच्चित्सौख्यं पृथङ् न हि ।

सच्चिदानन्दभेदोऽपि वृत्त्या नैव स्वरूपतः ॥४७॥

ततः कस्यापि धर्मित्वे सर्वथा स्यात्समन्वयः ।

कारणेन स्वरूपेण प्रयोजनतयाऽपि च ॥४८॥

भवेदेवं प्रकारेऽपि सर्वशास्त्रसमन्वयः ।

तस्मादत्र प्रमाणानि प्रवक्ष्यामि यथामति ॥४९॥

“अस्य महतो भूतस्य निश्चसितमेतद्यद्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वीगिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि निश्चसितानि ।

“योगो ज्ञानं तथा सांख्यं विद्याः शिल्पादि कर्म च वेदाः शास्त्राणि विज्ञानभेदतत्सर्वं जनार्दनात्”

(विष्णुसहस्रनाम )

“वेदांश्च धर्मशास्त्राणि पुराणं भारतं तथा

वेदांगान्युपवेदांश्च कामिकाद्यागमानपि

कापालं लकुलं चैव तयोर्भेदान् द्विजर्षभाः

तथा पाशुपतं सोमं भैरवं प्रमुखागमान्

तेषामेवोपभेदांश्च शतशोऽथ सहस्रशः

विष्णवागमांस्तथा ब्राह्मणान् बुद्धार्हाद्यागमानपि

लोकायतं तर्कशास्त्रं बहुविस्तरसंयुतम्  
मीमांसामतिगंभीरां सांख्ययोगी तथैव च  
अनेकभेदभिन्नानि तथा शास्त्रांतराणि च  
निर्ममे शंकरः साक्षात् सर्वज्ञः संग्रहेण तु”

(सूतसंहिता—यज्ञवैभवखंड अ. २२)

इति वेदे पुराणेषु गीयते शास्त्रकारणम् ।

नारायणःशिवश्चापि सर्वकारणलक्षणः ॥ ५० ॥

ननु सूतसंहिताया कथमधिकारिविभेदतो मार्गाः ।

प्रोक्तास्तस्मान्न स्यात् पक्षक्षयणात्समन्वयो युक्तः ॥ ५१ ॥

वृत्तिः— सूतसंहितायामधिकारिभेदेन सर्वेषां मार्गाणां प्रामाण्ये  
उदितेऽपि वेदस्य श्रेष्ठ्यमुक्तम् । तस्माद्वैदिकमार्गपक्षपातो न युक्तः  
सर्वमार्गसमन्वयश्च ॥

वेदानामपि वारिष्ठ्यं प्रोक्तं वैदिकहेतवे ।

तथेतरेषु शास्त्रेषु वारिष्ठ्यवचनं समम् ॥ ५२ ॥

प्रपतत्यन्यमार्गस्य संश्रयाद्वैदिका यथा ।

संश्रये वैदिकस्यापि च्यवंते तांत्रिकास्तथा ॥ ५३ ॥

मेरुतंत्रे त्विदं प्राह महाकालो महेश्वरः ।

सव्येन पतति वामी वामतः सव्यमार्गगः ॥ ५४ ॥

एवं कारणरूपेणोद्भाषिते सत्समन्वये

समन्वये निरूप्यस्य प्राहुर्भानानि कानिचित् ॥ ५५ ॥

तथाचः— “यं ब्रह्म वेदान्ताविदो वदन्ति परं प्रधानं पुरुषं तथाऽन्ये ।  
विश्वोद्गतेः कारणमीश्वरं वा तस्मै नमो विघ्नविनाशनाय ॥

वृत्तिः— अयं भावः । वेदान्तिनो यं ब्रह्मेति वदन्ति तमेव सांख्याः  
परंप्रधानमिति वदन्ति । कुतस्तेषामपि मते प्रधानस्य निरवयत्वात्सत्यत्वाच्च ।  
चेतनत्वानंगीकारेऽपि सत्वमहत्त्वजगत्कारणत्वाद्युक्त्या व्यापकपक्षसमाश्रय एव



स्यात् । यथा हि सांख्याः प्रधानं व्यापकमाहुस्तथा केचित् पुरुषमपि  
व्यापकमाहुः । केचिद्विश्वोद्वतेः कारणं जगदुपादानं केचिदीश्वरं जगन्निमित्त-  
मिति । तस्मै विघ्ननाशनाय नम इत्यर्थः ।

शान्त आसितुमिच्छामि स्वात्मन्येव जिनो यथा ।

इति वासिष्ठवाक्याच्च बौद्धशास्त्रान्वयाश्रिति ।

नागार्जुनोप्येवमाह शून्यं ब्रह्मार्थबोधकम् ॥ ५६ ॥

“ सर्वालंबनधर्मैश्च सर्वतत्त्वैरशेषतः

सर्वकलेशाशयैः शून्यं न शून्यं परमार्थतः ” ( स्पंदप्रदीपिका )

आलोकमालायामप्येवम् ।

“ विरुद्धत्वात्तमोवृत्तेर्नावकाशं ददाति या  
सावस्था काप्यविज्ञेया माहृशा शून्यतोच्यते ”

न पुनर्लोकैरुद्वैव नास्तिक्यार्थानुभातिनी  
विदुसत्तां विना शून्यं दशताजनकं कथम् ।

शून्यसत्ताऽनवच्छिन्ना नैकांकाहृशतोद्भवः ॥ ५७ ॥

तस्माच्छून्यं सदेवास्त इत्थं गणकसंमतिः ।

जगच्छून्यमयो ह्यात्मा पूर्णरूपः सदा स्थितः ॥५८॥

पुनर्मानमुदान्द्वियते—

“ यं शैवा समुपासते शिव इति ब्रह्मेति वेदान्तिनो ।

बौद्धा बुद्ध इति प्रमाणपटवः कर्तेति नैय्यायिकाः ॥

अर्हन्नित्यथ जैनशासनरताः कर्मेति मीमांसकाः ।

सोऽयं वो विदधातु वाञ्छितफलं त्रैलोक्यनाथो हरिः ॥ ”

वृत्तिः— सर्वज्ञसर्वकृतृत्वसर्वशक्त्यादिलक्षणम् ।

शिवं शैवा यथा प्राहुस्तथा विष्णुं च वैष्णवाः ॥ ५९ ॥

सौगता आर्हताश्चैव जीवमेवाविधं जगुः ।

प्रोकं तथापि वासिष्ठे जीवो यत्नादिवान् भवेत् ॥ ६० ॥

यस्यार्हतास्तु सार्वज्ञं मुक्तिभाक्त्वं च कापिलाः ।

औदासिन्यमसंगत्वमाचार्यत्वं च योगिनः ॥ ६१ ॥  
 सर्वशक्तित्वमाश्रित्य काणादाः कर्तृतां जगुः  
 सर्वे वेदान्तिनः प्राहुर्ब्रह्म चोभयकारणम् ॥ ६२ ॥  
 सर्वोशस्य भवत्प्राप्तिश्चैकांशोपासनेऽपि च  
 अतः फलदृशाऽपि स्यादीशे शास्त्रसमन्वयः ॥ ६३ ॥

तथा च महाभारते—

सांख्यं योगं पांचरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा ।  
 ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नाना मतानि वै ॥  
 यथागमं यथाज्ञानं निष्ठा नारायणः प्रभुः ।  
 न चैनमेवं जानंति तमोभूता विशांपते ॥  
 तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदंति मनीषिणः ।  
 निष्ठां नारायणमृषिं नान्योऽस्तीति वचो मम  
 निःसंशयेषु सर्वेषु नित्यं वसति वै हरिः ॥  
 ( भारत शांतिपर्व अ. ३४९ )

टीकाकृदाह यत्त्वत्र वारिष्ठ्यं निगमाश्रितम् ।  
 वैदिकानां भूषणं तन्न हि श्लोकार्थसाधकम् ॥ ६४ ॥  
 “ भक्तिज्ञाने यत्र विष्णोर्यत्र वेदाः परा प्रमा ।  
 मतानि तानि सर्वाणि जीवोद्धारस्य हेतवः ॥ ”  
 ( स्मृतिः )

यथा नार्याश्च मातृत्वं पुत्रो वेत्ति न वै पतिः ।  
 तथा कः कस्याधिकारी हीशो वेत्ति न चेतः ॥ ६५ ॥  
 ( तथा यद्येनाधिकृतं तत्स वेत्ति न चेतः ) ।  
 न हि ते मुनयो भ्रान्ताः सर्वज्ञत्वादिति स्वयम् ।  
 स्वीये प्रस्थानभेदेऽपि प्रोक्तवान् मधुसूदनः ॥ ६६ ॥  
 कर्तारो गौणसर्वज्ञा एवं यदि विशंकसे  
 कर्तेशः सर्वशास्त्राणामिति पूर्वमुदाहृतम् ॥ ६७ ॥

द्रष्टारश्चापि वेदानां बभूवुर्मुनयः स्वयम् ।

तथैवान्यागमानां च द्रष्टारो मुनयोऽभवन् ॥ ६८ ॥

एवं समन्विते शब्दे प्रत्यक्षे साक्षिगोचरे ।

विवादो न भवेत्कस्य तस्मात्सिद्धः समन्वयः ॥ ६९ ॥

सर्वत्र दृष्टान्तवैषम्यात् विरुद्धेऽपि च भावनात् ।

अल्पसत्त्वाच्च जीवस्य वितर्कोऽत्र भवेद्वृथा ॥ ७० ॥

वृत्तः—शाब्दसाक्षिप्रत्यक्षयोः समन्वयोपलभे सत्यप्यनुमानेन खंडन-  
मंडनसामर्थ्यसंभवात् प्रमाणविकलोऽयं समन्वय इति चेदुच्यते । अनुमानं  
तावदस्थायि । कुतः सर्वोदाहरणवैषम्यात् । यदुदाहरणं तत्र सर्वथा साम्य-  
मेति । अतस्तस्मिन् परस्य शंकासंभवात् सिद्धान्तोऽपि शंकाविकलः स्यात् ।  
यथा च स्वप्नोदाहरणेन वेदान्तिनो जगन्मिथ्यात्वं वदन्ति तदेवोदाहरणं  
समाश्रित्य बौद्धविज्ञानवादं खंडयन्ति ते । एवमुदाहरणवैकल्यं दृष्टं एव  
दृश्यते विरुद्धे तदुद्भावनात् । यथा कथं महात्मनां हृदयम् । गंभीरं समुद्र  
इवेति । विरुद्धे कथं संसारसागरः समुद्र इवेति । “कथं वै दुर्जनः प्रोक्तो  
दाहकृदनलो यथा । कथं नाम दहेत्पापं तापकृदनलो यथा ” । भवेदेवं  
दृष्टान्तोदाहरणवैषम्यं सर्वत्र । हेतुनिश्चयात् साध्यनिश्चये खंडनं मंडनं  
सार्थकं स्यादिति चेन्न । अल्पज्ञत्वादिति । हेतुस्त्रिविधः । अन्वयव्यतिरेकी  
केवलान्वयी केवलव्यतिरेकीति भेदात् । तत्रान्वयेन हेतुना साध्यसिद्धिरनि-  
श्चितैव । जीवस्याल्पसत्त्वात् । इदमेतदाकारकमेव वास्त्वित्याकारकज्ञाने  
सर्वजगदधिकरणकसंशयसमाहारो न स्यात् । यत्र यत्र धूमस्तत्र तत्र  
वन्धिरित्यस्यापि भ्रांतिधूमविषये वैकल्यम् । यत्र गृहीतधूमे व्याप्तिव्यभि-  
चारो वा स्यात् तत्र च वन्धिमत्वसाध्यनिश्चयो न स्यात् । यावदेवं तावदेवं  
चेत् प्रत्यक्षोपजीवित्वेनानुमितेर्प्रमाणाभावः । सर्वजगत्येवमिति चेत्  
सर्वज्ञोपदेशक्रापेक्षयाऽल्पज्ञजीवस्य शब्दोपजीवित्वादानुमाने मानाभावः ।

हेतुद्वयेऽवशिष्टेऽपि श्रद्धातत्त्वं न हीयते

जीवसामान्यसर्वज्ञाद्विरौघवचनाद्दुत ॥ ७१ ॥

वृत्तिः— अन्वयव्यतिरोकिहेतुवृथात्वसंभवेऽपि केवलान्वयि केवल-  
व्यतिरोकिहेतुसार्थकत्वेन साध्यसिद्धितः समन्वयनिराकरणं स्यादिति चेन्न ।  
कृतः अशेषेऽपि हेतुद्वये इति । केवलान्वयिकेवलव्यतिरोकिसंज्ञकेऽ-  
नुमाने साध्यसिद्धिः श्रद्धयैव भवेत् । जीवसामान्यसर्वज्ञात् । यथा  
यत्र यत्र पदार्थत्वं तत्र तत्राभिधेयत्वम् । घट इत्यत्र पदार्थत्वमेवाभि-  
धेयत्वपर्यायेण गृहीतम् । पक्षसाध्ययोरेकाधिकरणत्वदाभात् । सामान्ये सर्वज्ञो  
वा जीवः न विशेषे इति श्रद्धाग्रहणेनापि सामान्यबोधकमेवानुमानं स्यात्  
न विशेषबोधकमिति सांख्यसारे प्रोक्तं विज्ञानाभिक्षुणा । तद्वद्विरोधेऽपि  
स्यात् । यथा जगदंतरगतोदाहरणेनैव जगत्सत्यत्ववादिनो जगन्नित्यत्वं  
साधयन्ति तथा जगदंतर्गतोदाहरणेनैव जगदसत्यवादिनो जगदानित्यत्वं  
साधयन्ति । सांख्या यत् सत् तन्नित्यं परंपरया स्थायित्वानुभवगोचरत्वात्  
पृथिव्यादिवदिति प्रतिपादयन्ति । बौद्धा यत् सत् तत् क्षणिकमस्थायि-  
त्वाद्यनुभवगोचरत्वात् विद्युदादिवदिति वर्दन्ति । तस्माद्वादिप्रतिवादिनां  
च समानमेव पंचावयववाग्जल्पनसामर्थ्यम् । अतो न तर्कतः कस्यापि  
खंडनं युक्तम् । एवं सर्वेषां युक्तिवैकल्ये सर्वेषामेव श्रद्धातत्त्वं सिद्धम् । तत  
एव सर्वाधिकरणे सर्वसमन्वयसिद्धिः ।

एवं चेन्नान्यथा मार्गः स्यात्सत्त्वे किं तवाग्रहः ।

सर्वलोके सुखं याते का ते चिंतोपपद्यते ॥ ७२ ॥

सांख्यादीनां खंडनं च ब्रह्मसूत्रे कथं तदा ।

वेदनिष्ठाद्योतनार्थं तदास्ते वस्तुतो न हि ॥ ७३ ॥

तथा च स्मृतिः—

“ व्यासस्य वेदार्णवनाविकस्य पूर्वा कृतिर्वादिभिनोदनार्था ।

बुभुसुबोधाय पुनर्द्वितीया वेदान्तनाम्ना रहितोभयि हि ॥ ”

व्यासपादैर्यथा सांख्यं ब्रह्मसूत्रे निराकृतम् ।  
 अंगीकृतं चापि तद्वन्मोक्षधर्मेऽस्ति कापिलम् ॥ ७४ ॥  
 यथा वै ब्रह्मसूत्रेषु पांचरात्रं निराकृतम् ।  
 अंगीकृतं पुनस्तच्च पांचरात्रं हि भारते ॥ ७५ ॥  
 महदादिसप्ततत्वमाचार्यैः सूत्रभाष्यकेऽपहृतम् ।  
 अंगीकृतमपि च पुनर्गीताभाष्ये त्रयोदशे सांख्यम् ॥ ७६ ॥  
 तस्माद्वादिविनोदार्थं खंडनं मंडनं भवेत् ।  
 वैदुष्यं विदुषां वा स्यात् सुक्तये न तु सुक्तये ॥ ७७ ॥  
 शाब्दे समन्विते त्वेवमन्यशब्दो वृथेति चेत् ।  
 रक्षिते गौणशब्देऽपि मुख्यः शब्दो वृथा न किम् ॥ ७८ ॥  
 ग्रायः शब्दाश्रयस्तर्कः स्याद्वुद्ध्यारूढतासये ।  
 न हि तर्कस्य सामर्थ्यमास्ते शाब्दस्य खंडने ॥ ७९ ॥  
 स्वशाब्दाश्रिततर्केण कुर्वे त्वच्छाब्दखंडनम् ।  
 सर्वथाऽपहृते तर्केऽवशिष्टे शाब्दगोचरे ।  
 समन्वितेऽप्युपेयेऽस्मिन्नुपायोऽपि समन्वितः ॥ ८० ॥

उपायसमन्वयमाहुः हृदयप्रियचरणाः—

“ ध्यानेनात्मनि पश्यंति केचिदात्मानमात्मना  
 अन्ये सांख्येन योगेन कर्मयोगेन चापरे ॥  
 तेऽपि चातितरंत्येव मृत्युं श्रुतिपरायणाः ”  
 यत्सूतसंहितायां च धर्माद्धर्मवरिष्ठता  
 प्रोक्ता सा धर्मकार्यार्थं नेश्वरार्थं कदाचन ॥ ८१ ॥  
 कल्पिता अप्युपाया स्युर्भगवद्भक्तिसाधकाः  
 प्राहुरेवं महान्तोऽपि तातनाथादयः स्वयम् ॥ ८२ ॥

तथा च तातचरणाः—

“ तैसा गोपिकासी कामे । तथा कंसां भयसंभ्रमे ।  
 येरा घातका मनोधर्मे । शिशुपालादिका ॥  
 अगा मी एक लाणीचे खागे । मज येवो ये भक्तोनि मार्गे ।  
 भाक्ति का विषय विरागे । अथवा वैरे ॥  
 म्हणोनी पार्थो पाही । यावया माझिया ठार्यो ।  
 उपायाची नाही । वाणी येथ ॥ ”

श्रीतुकारामचरणाः—

“ स्तुति अथवा निंदा करावी देवाची  
 अधम तो वेची व्यर्थ वाचा ”  
 नन्वेवमपि सर्वेषां तत्त्वभेदः कथं भवेत्  
 विरोधवचनं तेषां तत्त्वाभेदं ब्रवीत्ततः ॥८३॥

“ विरोधवाक्यं महतां भवेद्यादि संभावना तस्य भवेत्तदासति  
 स्वयं परेशः कपिलो कथं जनान् प्रतारयन् प्राह जहाज्जगज्जनिः ”

कपिलो यदि सर्वज्ञः कणादो नेति का प्रमा  
 इति न्यायः प्रसज्जेत श्रद्धामात्रव्यवस्थितौ ॥ ८४ ॥

मुनयो यदि सर्वज्ञा न स्याम किं तदा वयम्  
 इति न्यायः प्रसज्जेत बुद्धिमात्रव्यवस्थितौ ॥ ८५ ॥

शाब्दैकवशगे चित्ते दैन्यदोषो सदा भवेत्  
 तर्कैकवशगे चित्ते गर्वदोषो सदा भवेत् ॥ ८६ ॥

स्वपक्षदोषाद्बुभयं व्यर्थं स्यादिति मे मतिः ।

मैवं स्वपक्षदोषोऽपि तर्क एव न शाब्दके ॥८७॥

प्राहुश्चार्यपुत्रपादाः सर्वतत्त्वसमन्वयम् ।

श्रीमद्भागते शास्त्रे उद्धवाय मम प्रियः ॥८८॥

“ युक्तयः संति सर्वत्र वदन्ति ब्राह्मणा यथा ।  
मायां मदीयामुद्ग्राह्य वदतां किन्नुदुष्करम् ” ॥८९॥

भाग स्क. ११ अ. २२

आरंभः परिणामश्च विवर्तश्चापि वै तथा ।  
जयत्यास्मिन् पंडितानामिति तिस्रो विकल्पनाः ॥९०॥  
स्वाप्नावयवसंयोगाद्यणुकादि भवेन्न किम् ।  
केन कपालयोर्योगः स्वाप्ने कुम्भे निराकृतः ॥९१॥  
एवमारंभवादोऽयं माययैव हि संभवेत् ।  
परिणामविवादार्थं स्वाप्नदुग्धान्द्रवेद्वाधि ॥९२॥  
मायावयवसंयोग आरंभः समुदाहृतः  
गुणानां परिणामो हि परिणाम उदाहृतः ॥९३॥  
अज्ञानमपि वेदान्ते तमोवत्सांशमुद्धृतम् ।  
सांख्यभाष्येऽपि प्रकृतिर्बव्हंशा गुणतः कृता ॥९४॥  
अणवो बहवः प्रोक्ता न्याये वैशेषिके तथा ।  
त्रिविधेऽपि विवादेऽस्मिन् प्रमाणं शास्त्रामस्ति हि ॥९५॥

तत्र परमाणुवादे शास्त्रम् :—

“ चरमः सद्विशेषाणामनेको संयुतः सदा ।  
परमाणुः स विज्ञेयो नृणामैक्यभ्रमो यथा ॥९६॥  
( भाग स्कं. ३ अ. १२ )

कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ।  
प्राणनाथा इति प्राहुः प्रधानं च स्ववत्कृतः ॥ ९६ ॥  
सन्मात्रेऽतर्भवेत्सर्वं ततः कस्माद्विशिष्यते ।  
अतो मायामयं सर्वं शास्त्रमत्रापि च स्थितम् ॥ ९७ ॥

“अहं पयो ज्योतिरथानिलो नभो मात्राणि देवा मन इंद्रियाणि  
कर्ता महानित्यखिलं चराचरं त्वय्यद्वितीये भगवन्नयं भ्रमः”  
( भाग स्कं. १० नरकोपाख्यान )

[ सांख्यसारेऽप्याह विज्ञानभिक्षुः—

“नामरूपविनिर्मुक्तं यस्मिन् संतिष्ठते जगत्  
तमाहुः प्रकृतिं केचित् मायामेके परे त्वणून्”  
इत्युपाधानुपहितौ सम्यक् प्रोक्तः समन्वयः ।  
श्रीमज्ज्ञानेश्वरं स्मृत्वा विवादं संत्यजेद्बुधः ॥ १८ ॥

इति





॥ श्री ज्ञानेश्वर माउली समर्थ ॥

## उच्छिष्टपुष्टिलेशः

श्रीमान् ज्ञानेश्वराचार्य उमा माता शिवः पिता ।  
पतिः कृष्णो राधिकाद्या भगिन्यो गोपिका मम ॥१॥  
पंचायतनमित्येतत् हृद्यास्थाप्य प्रपूज्य च ।  
प्रवक्ष्ये श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिं स्वज्ञानशुद्धये ॥२॥  
श्रीमद्भागवतं सूत्रं भाष्यं श्रीस्वामिसत्कृतिः ।  
अत्रेयं मत्कृताटीका विवृतिर्बालबोधिनी ॥३॥  
बहुभिः ऋषिता गर्वादियं श्रीधरसत्कृतिः ।  
द्वैतमार्गाश्रितैर्मूर्खैः शांकराद्वैतदूषकैः ॥४॥  
तेषामपि मतं सम्यक् निराकृत्य स्वयुक्तिः ।  
गुणानुद्धृत्य सर्वेभ्यो वक्ष्ये टीकामनुत्तमाम् ॥५॥

मूळः— नमः श्रीपरमहंसास्वादितचरणकमलचिन्मकरंदाय ।

भक्तजनममानसनिवासाय श्रीरामचंद्राय ॥१॥

पुष्टौ न जायते बुद्धिर्मर्यादाभजनं विना ।

मर्यादामार्गतो भक्तिः संभवेद्ब्रह्मुन्दने ॥६॥

पुष्टिमार्गमयी भक्तिर्यशोदानंदने भवेत् ।

साऽपीह शांकरो बोध्या बाल्मी न सुसंमता ॥७॥

श्रीरामभजनं हित्वा यः कृष्णे भक्तिमिच्छति ।

स सन्मार्गबहिर्भूतः पापस्मा विच्युतव्रतः ॥८॥

अतः कृष्णस्तुतेरादौ स्यौति रामं कृपाघनम् ।

मर्यादापुरुषः श्रेष्ठो रामो राजीवलोचनः ॥९॥

तद्भक्त्यैव भवेद्भक्तिर्यशोदानंदने हरी ।

अथवा दंडकारण्ये रामं राजीवलोचनम् ॥१०॥

मुनयः सुदरं दृष्ट्वा बभूवुः कामविन्हलाः ।

त ऊचुः परमानंदं पीतकौशेयवाससम् ॥११॥

भवंतं करुणामूर्ते आर्लिङ्गामो निजेच्छया ।

भगवानपि विश्वात्मा तदा तानेवमुक्तवान् ॥ १२ ॥

कृष्णावतारे यूयं मां गोप्यो भूत्वा निजेच्छया ।

आर्लिङ्गथ महाभागा इत्याह जननी श्रुतिः ॥ १३ ॥

सा च श्रुतिः “ यूयं कृष्णावतारे गोपिका भूत्वा मामर्लिङ्गथ ” इति कृष्णोपनिषदि प्रसिद्धा । आस्वादित आ ईषदर्थे । ईषत्सेवितरामचरण-कमलाश्रिते मुनयः । कृष्णावतारं विनाऽऽसकामाभावोक्तेः । तस्मात् श्रीरामः परमहंसैरीपत्सेवितचरणकमलः । श्रीकृष्णस्तु सर्वथा सेवितचरणकमल इति भावः । मोक्षश्रियायुक्तास्ते श्रीपरमहंसाः । अत्र स्वयंधीराः पंडितमन्यमानाः केचिदाहुर्वशीधरशर्मा तत्कक्षीकृता विश्वनाथादयः । “ हंसः परमहंसः श्रीपरमहंस इति । तत्र च हंसाः पक्षिविशेषांश्चुभिर्जलात् दुग्धविवेचकाः परमहंसास्तु प्रकृतिपुरुषविवेचकाः । श्रीपरमहंसाश्रैतन्याचिंतका भक्ता ” इति । पुनश्च तैः कल्पितायां टीकायामेवमुक्तम् “ भक्ताश्रैतन्यामात्रचिंतका... प्रकृतिं विचारेण परित्यजंति पुनस्तां कदापि न स्मरंति ” । तस्मिन्नेव स्थाने उत्तरपंक्तौ पुनरिदमुक्तम् “ प्रकृतिं भगवद्यतिरिक्तां न पश्यंति किंतु भगवच्छक्तिमेव तां मन्यंते ” । अत्रेदं प्रष्टव्यम् । यदि भगवदभिन्नां प्रकृतिं पश्यंति तदा कथं विचारेण तां परित्यजंति । कुत्र वा दृष्टं सूर्याभिन्नप्रकाशपरित्यागेन सूर्यग्रहणम् । परित्यक्तं योग्या प्रकृतिरन्या भगवदभिन्ना प्रकृतिरन्येति चेत्तदा न तन्महात्मानः क्षमंते अकंटोक्तेः । न महात्मभिर्वेदविरुद्धः परमतसमन्वयः संपाद्यः । अतो बहुषु जन्मसु संपादितः श्रीमच्छंकराचार्यमगवत्पूज्यपादद्वेषो ह्यस्य महामोहस्य हेतुः । पक्षिविशेषाणां मनुष्यसमुदाये संग्रहणसारस्य तु न ज्ञातुं शक्नुमः पक्षिजन्मग्रहणं विना । वस्तुतस्तु कुटीचको बहूदको हंसः परमहंस इति भेदाच्चतुर्विधस्तुर्याश्रमः श्रुतिस्मृतिभिरुक्तः । तत्र परमहंसो

नाम निवृत्तनिखिलप्रत्यवायः श्रीपूर्वग्रहणं बहुमानार्थं न श्रीसंप्रदायद्योतनार्थम् ।  
यत्स्वेषां पंडितमन्यानां विद्याहानोक्तिः सा वस्तुस्थितिरेव न शालीनतापरा ।  
अलं स्वविस्मरणपटूनां वचननिरीक्षणेन ।

निवृत्तनिखिलानर्थैर्गोविंदपदलब्धये ।

ईषत्संसेवितो यस्य पादपंकजसौरभः ॥ १४ ॥

स गंधोऽपि द्विधा प्रोक्तो चिदानंदविभेदतः ।

ज्ञानसद्भक्तिपर्यायैर्दीशितोऽयं मनीषिभिः ॥ १५ ॥

तत्र चिद्गंधलाभस्तु श्रीरामपदसेवनात् ।

आनंदमकरंदस्य लाभः कृष्णपदाश्रयात् ॥ १६ ॥

अयं भावो रामभक्तेर्ज्ञानमेव फलं भवेत् ।

कृष्णभक्तिस्तु बोधादप्यूर्ध्वं सम्यक् विराजते ॥ १७ ॥

रामायणे स्वयं रामः स्वभक्तिज्ञानसाधनम् ।

प्राह कृष्णस्तु गीतायां विज्ञानं भक्तिसाधनम् ॥ १८ ॥

“यावन्न पश्येदखिलं मदात्मकं तावन्मदाराधनतत्परो भवेत्

(अध्यात्मरामायण उत्तरकांड अ. ५ श्लो ५८)

ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न कांक्षति ।

समः सर्वेषु भूतेषु भद्रं किं लभते पराम् ॥

(गीता अ. १८ श्लो.)

सौषुप्तश्रुतिरप्याह “यं सर्वे देवा नमंति सुमुक्षवो ब्रह्मवादिनश्च” ।

आत्मारामाश्च मुनयो निर्ग्रंथा अप्युरुक्रमे ।

कुर्वन्त्यहैतुर्कां भक्तिमित्याह सात्वती श्रुतिः ॥ १९ ॥

सूत्रकारश्च शांडिल्य एवमेवोक्तवान् स्वयम् ।

तत्तु तत्रैव द्रष्टव्यम् संक्षेपोऽत्र प्रदर्शितः ॥ २० ॥

भक्तोऽपि द्विविधः प्रोक्तो जनः कान्तेति भेदतः ।

मर्यादायां जनः प्रोक्तः पुष्टौ कान्तेति गीयते ॥ २१ ॥

तेषां भक्तजनानां वै मर्यादामार्गगाभिनाम् ।

मानसे वसति श्रेष्ठो रामो राजीवलोचनः ॥ २२ ॥

कामिनीनां तु गोविंदो मानसे नंदनंदनः ।

रामः कृष्णस्वरूपेण स्वयमायाति चंद्रताम् ॥ २३ ॥

श्रीरामः सूर्यवंशे यश्चंद्रवंशे स चंद्रताम् ।

यदायाति तदा रामचंद्रः कृष्ण उदीर्यते ॥ २४ ॥

(चदि आल्हादे । चंदयति आनंदयति)

तस्मै श्रीरामचंद्राय कृष्णाय नम इत्यपि ।

रहस्यं परमं त्वेतत् स्फुटमुद्धाटितं मया ॥ २५ ॥

अथवा राति गृह्णाति लये विश्वं निजोदरे ।

असौ र इति संप्रोक्तो रा दीप्यादानयोः स्फुटः ॥ २६ ॥

तेन प्रकाशकः साक्षी अभ्यते प्राप्यतेऽतिभैः ।

उपायैर्वेदसंप्रोक्तैरमगत्यादिषूच्यते ॥ २७ ॥

रश्मामश्च भवेद्रामो जगज्जन्मादिकारणम् ।

तटस्थलक्षणैर्ज्ञेयत् स्वरूपं ज्ञानमेव हि ॥ २८ ॥

मुक्तप्राप्यं परं ब्रह्म राम इत्युच्यते सदा ।

भक्तप्राप्यं यदा तत्स्यात्तदा कृष्ण इतीर्यते ॥ २९ ॥

मर्यादाभजनेनातो ध्यात्वा श्रीरघुनंदनम् ।

श्रिगोविंदे नंदसूनौ समाधिफलभाङ्गमुनिः ॥ ३० ॥

नमनं कृतवानादौ भक्तिद्वयसमायुतः ।

रामान्वयेन कृष्णायेत्यर्थो भाति स्फुटो मम ॥ ३१ ॥

अत्र काश्चित् वंशीधरः श्रीमद्भगवते आदिमध्यावसानेषु श्रीकृष्णस्यैव प्रशंसनात् श्रिकृष्णमंगलमेव कार्यमित्युत्थाप्यशंकां कृत्वा समाधानमाह । यदपि सर्वेऽवताराः समर्थास्तथापि समुद्रे शिलातारणे राम एव एकस्तथाऽहमपि रामवंदनेनेमं भागवतसमुद्रं तरिष्याम्यतो राममंगलमुचितमिति ।

तदसत् । अयं वंशीधरः किं रामानुजानुयायी चैतन्यानुयायी शांकरमतानु-  
यायी वेति भ्रमामः । क्वचिदयं रामं शंसति क्वचित् कृष्णं क्वचित् गणपतिम् ।  
कदाचिच्छंकराचार्यं निंदति क्वचिच्च भाष्यकारा इति संबोधनेन तस्मिन्नादरं  
च दर्शयति । अतोऽस्य चेष्टयोन्मत्त इति विज्ञायते । संस्कृतभाषाऽभिज्ञोऽ-  
प्ययं सिद्धान्ते संशयवानेव । किं रामस्मरणेनैव परंपारं गच्छंति संतः ।  
कृष्णादिस्मरणेन किं भवति । यदि रामस्मरणेन भागवतसमुद्रतरणं स्यात्  
तदा गणेशस्मरणेन निर्विघ्नग्रंथसमाप्तिः किं न स्यात् । अथवा रामस्मरणेन  
भागवतसमुद्रे सेतुनिर्बंधनं कृतं चेत् हंत तर्हि संसारसमुद्रवन्द्यागवतं समुद्र-  
एव । यस्मिन्नापृता अवश्यं दुःखमाप्नुयुः । धन्यतराऽस्य भागवतार्थरुक्ता-  
कर्मा मतिः । अस्वेतत् । किमुपजीव्यानां कयाश्चनिक्षेपेण । अस्माभिरुक्तमे-  
व राममंगलस्वारस्यं भावयंति संतः ।

नमनं भजनं चैव गाढालिंगनमेव च ।

त्रयः प्रकाराः प्रेम्णाः स्युर्भक्त्युत्कर्षाद्भवन्ति ते ॥३२॥

नमनं चातिमर्यादापालने हि प्रवर्तते ।

तेनैन्द्रियाणां संरोधो विषयाणां निवर्तनम् ॥३३॥

भजनं सेवकानां तु सर्वसंकटनाशकम् ।

तादिष्टदेवतायाः स्याद्भक्तिरूपसमाधिदम् ॥३४॥

अत एवोक्तवान् पूर्वं श्रीरामं यतिसंस्तुम् ।

मूळः— वागीशा यस्य वदने लक्ष्मीर्यस्य च वक्षसि

यस्यास्ते हृदये संवित्तं नृसिंहमहं भजे ॥ २ ॥

आस्मिन् श्लोके त्विदं ब्रूते तं नृसिंहमहं भजे ॥ ३५ ॥

नमनं रघुनाथस्य सेवने नृहेररपि ।

कृष्णस्यालिंगनं गाढमिति प्रेम्णा व्यवस्थितिः ॥ ३६ ॥

दास्यलालनसाधुर्यभेदाद्भक्तिरुत त्रिधा ।

श्रीरामे तु भवेत् दास्यं लालनं नृहरौ तथा ॥ ३७ ॥

श्रीकृष्ण एव माधुर्यमैक्यप्रेमस्वरूपकम् ।

पक्वदास्यात् लालनं स्यात्ततश्चैकमयी रतिः ॥ ३८ ॥

अत्र प्रमाणं हनुमन्नाटकोक्तिः ।

देहबुद्ध्या तु दासोऽहं जीवबुद्ध्या त्वदंशकः ।

आत्मबुद्ध्या त्वमेवाहमिति मे निश्चला मतिः ॥

दास्ये तु गुञ्जकाद्याः स्युः प्रन्हादाद्यास्तु लालने ।

माधुर्ये राघिकाद्याः स्युरित्येतिश्चप्रमाणतः ॥ ३९ ॥

नमन कृतवानादौ रामे दास्यं मुनीश्वरः ।

स्वेष्टस्य भजनं त्वत्र प्राह लालनसंज्ञितम् ॥ ४० ॥

माधुर्यमैक्यरूपं तु पंरश्लोके वदिष्यति ।

नमस्कार्योऽयमस्माभिः श्रीधरः श्रीधरो यथा ॥ ४१ ॥

नरो जीवस्तत्समूहो नारस्तास्मिन् हरिर्हरिः ।

जीवाभासेषु सिंहोऽयं मुख्यो जीवः परेश्वरः ॥ ४२ ॥

स एव नित्यमुक्तोऽस्ति सर्वज्ञः सर्वज्ञाक्तिमान् ।

एकः सर्वधियां साक्षी भगवान् नरकोसरी ॥ ४३ ॥

स्वाभासानुग्रहार्थाय लीलाधृततनुः स्वयम् ।

प्रन्हादवरदो देवस्तं नृसिंहमहं भजे ॥ ४४ ॥

नरो वा मुख्यजीवः स्यात्तदवच्छिन्नचेतनम् ।

परेशः परमानंदो गृहीतवपुरीश्वरः ॥ ४५ ॥

स एव भगवान् शुद्धस्तं नृसिंहमहं भजे ।

वंशीधरकृतार्थोऽपि ग्राह्योऽस्ति यदि रोचते ॥ ४६ ॥

विश्विनष्टि पुनस्तं हि रसाकारं महेश्वरम् ।

यस्यावयवसंबोधत् सुष्टिदृष्टेस्तर्दगता ॥ ४७ ॥

वर्तते वदने यस्य त्राचामीशा सरस्वती ।

कर्मकाण्डमयी शुद्धा वेदाख्या धर्मरूपिणी ॥ ४८ ॥  
 प्रवर्तयति या जीवान् धर्मे लोकान् यथा प्रभुः ।  
 वक्षसि श्रीर्जगन्माता हेमलेखामयी शुभा ॥ ४९ ॥  
 संवित्तु हृदये शुद्धा वेदान्तोपनिषन्मयी ।  
 धर्मरूपेण गोविंदो जीवकर्मानुसारतः ॥ ५० ॥  
 सर्वकर्मा भवेदीशः सर्वकामश्रिया युतः ।  
 संविदा परमानंदः सर्वज्ञः सर्वशक्तिमान् ॥ ५१ ॥  
 भक्तानुग्रहसंपन्नं तं नृसिंहमहं भजे ।  
 नृसिंहोऽसौ नरश्चाहं स्याम् तद्वत्तस्य लालनात् ॥ ५२ ॥  
 प्रह्लादवत्तसुतोऽहमंशोऽतस्तं समाश्रये ।  
 अधो नरतनुस्त्वं सिंहरूपो दयाघनः ॥ ५३ ॥  
 जीव एव भवेदीश इति भावप्रदर्शकः ।  
 प्रसन्नः करुणामूर्तिः सर्वभूतगुहाशयः ॥ ५४ ॥  
 मयि प्रीतः सदानंदस्तं नृसिंहमहं भजे ।  
 ईशबुद्धया लालने या माधुर्ये याति सैकताम् ॥ ५५ ॥  
 सम्यक् भक्तिश्च संबंधात् बोधदर्शितमार्गतः ।  
 पूर्वभूमौ कृतां भक्तिमुत्तरां भूमिमानयेत् ॥ ५६ ॥  
 अन्यथा विघ्नबाहुल्यमित्याह मधुसूदनः ।  
 अतोऽत्र मधुराभक्तिरीशैक्येन प्रदर्शिता ॥ ५७ ॥

**मूलः—** विश्वसर्गविसर्गादिनवलक्षणलक्षितम् ।  
 श्रीकृष्णाख्यं परं धाम जगद्धाम तमाम तत् ॥ ३ ॥  
 कृष्णं सर्वफलं प्राह विश्वसर्गादिना मुनिः ।  
 स्वभावस्फुरणं लीला लोकालोकभिदा द्विधा ॥ ५८ ॥  
 मुक्तिरूपा लोकलीलाऽलौकिकी ज्ञानरूपिणी ।  
 सविशेषनिर्विशेषभेदात् ज्ञानं द्विधामतम् ॥ ५९ ॥

ईशत्वबोधकं चाद्यमंत्यं ब्रह्मत्वज्ञापकम् ।  
 तटस्थं च स्वरूपं च ब्रह्मणो लक्षणद्वयम् ॥ ६० ॥  
 जगज्जन्मादिहेतुत्वं तटस्थं लक्षणं भवेत् ।  
 सत्यज्ञानमनंतादिरूपं तत्स्यात्स्वरूपकम् ॥ ६१ ॥  
 अत्र सर्गाद्यष्टकेन प्रोक्तमाद्यं तटस्थकम् ।  
 द्वाभ्यां प्रोक्तं स्वरूपं च तत्तु गोविंद एव हि ॥६२॥  
 आनंदाकृतिरध्यासवर्जितः कृष्ण आश्रयः ।  
 सर्गः करणसंभूतिर्विसर्गः कार्यजन्म च ॥६३॥  
 वैकुण्ठादिजयः स्थानं पोषणं तज्जने घृणा ।  
 कर्मणां वासनैवोतिर्मन्वंतरश्च सत्क्रिया ॥६४॥  
 सकृष्णांशावताराणां विश्वलालनवैभवम् ।  
 ईशानुकथनं प्रोक्तं निरोधः शयनं लये ॥६५॥  
 मुक्तिर्हित्वाऽन्यथाभावं स्वरूपेण व्यवस्थितिः ।  
 आभासावस्थितेर्मुक्तेः शुद्धा चित्तिरिहाश्रयः ॥ ६६ ॥  
 न सा बद्धा न सा मुक्ता सर्वदानंदरूपिणी ।  
 अथवा सत्यसंकल्पादिस्वरूपः परेश्वरः ॥ ६७ ॥  
 मुक्तैः प्राप्यो न वै शुद्ध इति भाष्यकृतां मतम् ।  
 अनध्यस्तविवर्तत्वात् स कृष्णोऽसाविहाश्रयः ॥ ६८ ॥  
 जनिः सर्गविसर्गाभ्यां जगतः परिकीर्तिता ।  
 अत्र सर्गविसर्गाख्यौ जगतो जन्मसंज्ञकौ ॥ ६९ ॥  
 स्थानं पुष्टिरूतिमन्वंतरौ विश्वस्य पालनम् ।  
 निरोधः संप्रतिष्ठा स्याद्विश्वजन्मादिकं त्विदम् ॥ ७० ॥  
 सर्वज्ञात्सर्वशक्तेः स्यात्तद्ब्रह्मेति श्रुतिर्जगौ ।  
 लौकिकेऽयं हरेर्लीला मायावृत्तिविजृम्भिता ॥ ७१ ॥  
 कृष्णोऽनया जगद्धाम नमनं कृतवान्मुनिः ।



सत्यज्ञानानंतसौख्यरूपं कैवल्यमुच्यते ॥ ७२ ॥  
 स्वरूपलक्षणं प्रोक्तं श्रुतिभिर्ब्रह्मणो हि तत् ।  
 बंधनं कल्पितं तस्मात्कैवल्यमपि कल्पितम् ॥ ७३ ॥  
 इदं नवकमेवातो लक्षणं लक्ष्यमाश्रयः ।  
 आश्रयो हि परं धाम मुक्तानां चित्तकर्षकम् ॥ ७४ ॥  
 आत्मारामाश्च मुनयो वर्णयति च यद्गुणान् ।  
 तदेवं च परं ब्रह्म परं धाम परागतिः ॥ ७५ ॥  
 ततः परतरं नास्ति सा काष्ठेति कठश्रुतिः ।  
 विदेहमुक्तौ प्राप्यं तत् जीवन्मुक्तौ तु सेव्यताम् ॥ ७६ ॥  
 लीलागृहीतदेहं तं श्रीकृष्णाख्यं वयन्नुमः ।

अत्र काश्चित् स्वमतीयो वोपदेवो विष्णुभक्तानां प्रपंचाभावो निरोधः ।  
 निष्प्रपंचानां स्वरूपलाभो मुक्तिः । मुक्तानां ब्रह्मस्वरूपेणावस्थानमाश्रय इति  
 परमहंसप्रियायां वदति । हेमाद्रिस्तदनुगामी चैतत् शिरःकरोति । तत्तयोरेव  
 शोभतेऽदृष्टभागवतयोः । “निरोधस्थानुशयनमात्मनः सह शक्तिभिः” इति  
 द्वितीयस्कंधदशमाध्यायषष्ठश्लोके प्रलयसंज्ञकनिरोधस्योक्तत्वात् । स्वामिपादैरपि  
 तथैवांगीकृतत्वाच्च । नागमिकमेवैतस्य व्याख्यानम् । युक्त्याऽप्यसंगतं  
 प्रतीयते । प्रपंचाभावनिष्प्रपंचस्वरूपलाभब्रह्मस्वरूपावस्थानानां वस्तुतः  
 स्वरूपेणैकत्वात्पर्यायतापत्तेः । यच्चानैव हेमाद्रिलीलावतोऽभेदमाशंक्य  
 रञ्जुसर्पदृष्टान्तेन समाधत्ते तदप्यसत् । आश्रयादीनां रञ्जुसर्पादिवत्कल्पितत्वेन  
 ब्रह्मणोऽपि कल्पितत्वात् शून्यवादापत्तिरन्यथा दशधा हरेर्लीलेति प्रतिज्ञा-  
 हानिश्च ।

अथवा द्विविधः कृष्णो यदुनाथो ब्रजेश्वरः ॥७७॥  
 पाद्मयामलमानाभ्यां सम्यक् सिद्धिर्विलोकिता ।  
 तत्राद्यो जगतो धाम परं धाम ब्रजेश्वरः ॥७८॥  
 सुखांगो मधुरः श्रमिन् तस्मै सर्वे वयं नुमः ।

“ लक्ष्मीः सरस्वती विष्णोस्तुलसी च तृतीयका ॥

गंगा चतुर्थी विशेया भार्या वैकुण्ठवासिनः ”

इति ब्रह्मवैवर्तकेः ।

ताभिर्युक्तः श्रियायुक्तः श्रीकृष्ण इति चोच्यते ॥७९॥

श्रीः श्रीः श्रीः श्रीः पदानां तु ह्येकशेषसमासतः ।

अत्रैकवचनं बोध्यं श्रीकृष्णपदघट्टने ॥८०॥

श्रीशब्देनात्र वा राधा ब्राह्म कृष्णस्तया युतः ।

श्रीकृष्ण इति हि प्राहुर्मुनयो भक्तिवादिनः ॥८१॥

श्रीयते सेष्यते कृष्णेनापीति वा श्री राधा । “ राधैवाराध्यते मयेति ”  
भगवदुक्तेः । यद्वा श्रयत्याराध्नोति सर्वदा वृंदावननिकुंजगं श्रीनंदनंदन-  
मिति निरुक्त्या श्री राधैव । “ वृंदावननिकुंजस्थो राध्यते सर्वदा यया ।  
नंदसूनुस्तो राधा सोच्यते मुनिसत्तम ” इति नारदीयात् विग्रहो द्वितीयो  
बोध्यः ।

वंशीरवेण गोपीनां हृदयाकर्षको हरिः ।

प्रेमभक्तिमयः पूर्णः कृष्ण इत्यभिधीयते ॥८२॥

यद्वा— “ कृषिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृतिवाचकः ।

तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते ॥ ” इति

तापनीयश्रुतेस्त्रिपादमहानारायणोक्त आनंदसाकार एव श्रीकृष्णः ।

अथवा— “ कोटिजन्मकृतं पापं कृषिरित्युच्यते बुधैः ।

तन्नाशकरो देवः कृष्ण इत्यभिधीयते ॥ ” इति

ब्रह्मवैवर्तकेः । “ अहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः ”

इति भगवदुक्तिप्रामाण्यात् सर्वपापौघनाशश्च कृष्णपदार्थः ।

ननु भागवतं प्रोक्तं पुराणं दशलक्षणम् ।

कुतोऽत्र ब्रह्म कृष्णारख्यं लक्षितं नतवान् मुनिः ॥८२॥

“ तेनेयं वाङ्मयी मूर्तिः श्रीकृष्णस्य न संशयः ।

इति पाद्मास्वयं कृष्णः श्रीमद्भागवताभिधः ॥८३॥

सदा सद्भिर्नमस्कार्यो यतस्तं नतवान्मुनिः ।

नन्वस्मिन् श्लोके यत्तदोर्नित्यसंबंध इति प्रतिज्ञां विहाय तन्मात्रस्यैवोदाहरणमनुचितमिति चेन्न । “तत्त्वमसीति” सौषुप्तश्रुतौ “ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणो विधः स्मृतः” इति जाग्रच्छ्रुतौ च तच्छब्दस्य ब्रह्मवाचकत्वात् यच्छब्दनिरपेक्षं तदुदाहरणमत्र न्याय्यम् । “प्रक्रान्तप्रसिद्धानुभूतार्थविषयस्तच्छब्दो यच्छब्दोपादानं नापेक्षतः” इति काव्यप्रकाशोक्तेरप्येतदुद्धम् । कुमारसंभवेऽपि “कला च सा क्रान्तिमती कलावतः” इति । ननु कथं दशलक्षणस्य महापुराणस्य श्रीकृष्णमूर्तेरपि नवलक्षणलक्षितोक्तिरुचिता । उच्यते । ग्रंथपेक्षया दशलक्षणोक्तावपि मुख्यमूर्तिरूपकृष्णापेक्षया दशमस्य श्रीकृष्णस्य लक्ष्यत्वमपि भागवत एवोक्तं द्वितीयस्कंधे दशमाध्याये “दशमस्य विशुद्धयर्थं नवानामिह लक्षणम् । वर्णयन्ति महात्मानः श्रुतेनार्थेन चांजसा” । साम्यमध्येवं वक्ष्यति । लक्षणस्य लक्ष्यतावच्छेदकममानियतत्वरूपत्वात् नवानामेव लक्षणत्वमुपपद्यते । अतः सुप्रकृतं “नवलक्षणलक्षितं श्रीकृष्णाख्यं परं धाम नमाम” इति

भार्या धर्मे भवेत् दासी सखी चार्थे सुखे समा ।

माधुर्ये दास्यभावाच्च नमनं कृतवान्मुनिः ॥ ८४ ॥

मुग्धा मध्या तथा प्रौढा भेदाद्भार्या त्रिधाऽथवा ।

तत्र मुग्धा प्रणमति मध्या वै भजते प्रियम् ॥ ८५ ॥

गाढमालिंगाति प्रौढा माधुर्येऽत्र मुनिस्त्वतः

नमस्करोति गोविंदं मुग्धभावेन स्वप्रियम् ॥ ८६ ॥

मूळ— माधवो माधवावीशौ सर्वसिद्धिविधायिनौ ।

वंदे परस्परत्मानौ परस्परनुतिप्रियौ ॥४॥

परंतु मधुरप्रेग्णि विलासानंदसांस्थितेः ।

वैराग्यहानिनो भूयादतः शंकरमाश्रयेत् ॥ ८७ ॥

वैराग्येऽपि रसास्वादसंज्ञो विघ्नः प्रजायते ।  
 अतः समाश्रयेत्कृष्णं गोविंदं भक्तवत्सलम् ॥८८॥  
 कथं नन्वेकमूर्त्यैव सर्वं कार्यं न संभवेत् ।  
 श्रुण्वंगयोर्द्वयोः कार्यं न चैकांगं करोति हि ॥८९॥  
 शिवस्य हृदयं विष्णुर्विष्णोश्च हृदयं शिवः ।  
 ईषदप्यंतरं कृत्वा रौरवं नरकं व्रजेत् ॥९०॥  
 इति वाक्यात्परं ब्रह्म कृष्णशंकरसंज्ञितम् ।  
 प्रौढप्रियात्वलाभाय स्तौति स्वामी हरिप्रियः ॥९१॥  
 मायेशो निर्गुणः शुद्धो साकारः स रमेश्वरः ।  
 मधुवंशे भवो वाथ माधवः परिकीर्तितः ॥९२॥  
 अथवा मां प्रकृत्यारव्यां धुनोतीति धवः स्मृतः ।  
 माधवस्तेन संप्रोक्तो भगवान् परमेश्वरः ॥९३॥  
 उमा कात्यायनी गौरी तत्प्रियः स उमाधवः ।  
 उभावपि चितावीशौ न जीवः कोऽपि विद्यते ॥९४॥  
 केचित्तु वैष्णवाः प्राहुः शिवो जीवो हरिः प्रभुः ।  
 केचिच्छैवास्तथा प्राहुर्जीवो विष्णुः शिवः प्रभुः ॥९५॥  
 तदसत्यं यतो नोक्ता जीवोपास्तिः श्रुतौ स्मृतौ ।  
 रकांदे तूपासना प्रोक्ता शिवविष्णवोः परस्परम् ॥९६॥  
 पुनः शैवे यथा प्रोक्तो विष्णुः शंभोरुपासकः ।  
 वैष्णवेऽपि तथा प्रोक्तः शंभुर्विष्णोरुपासकः ॥९७॥  
 एवमन्योन्यवादे तु तदैक्यनिर्णयं विना ।  
 सर्वेषां वै पुराणानां समुच्छेदप्रसंगता ॥९८॥  
 अतस्तु कौर्मवाक्यं हि निर्णयेऽत्र समाश्रयेत् ।  
 आगमोत्थविरोधस्य ह्यागमादेव निर्णयः ॥९९॥  
 सत्यसंकल्पादिधर्मान् हरौ पश्यति वैष्णवाः ।

शिवे पश्यंति तान् धर्मान् शैवास्तस्मादुभौ प्रभू ॥१००॥  
 जन्मौषधीमंत्रतपःसमाधिः केवलं पदम् ।  
 एतासामपि सिद्धीनां निर्मातारौ महेश्वरौ ॥१०१॥  
 अथब्रह्मः शब्दशास्त्रं तापत्रयनिवारणम् ।  
 सुदृत्प्राप्तिर्दानमेषां निर्मातारौ महेश्वरौ ॥१०२॥  
 जीवाज्ञाननिवृत्त्यर्थं वेदवाक्येन कल्पितम् ।  
 कैवल्यमपि वक्ष्यामस्ततः शिवविनिर्मितम् ॥१०३॥  
 यो हरिः स शिवः साक्षात् यः शिवः स हरिः स्मृतः ।  
 हरिवंशो त्विति प्रोक्तं तस्मान्नेशद्वयस्थितिः ॥१०४॥  
 रुद्रो नारायणश्चैवेत्येकं सत्त्वं द्विधा कृतम् ।  
 लोके चरति कौंतेय व्यक्तिस्थं सर्वकर्मसु ॥१०५॥  
 मम रुद्रस्य यः कश्चिदंतरं परिकल्पयेत् ।  
 तस्य पुण्यक्रियाः सर्वा निष्कलाः स्युर्न संशयः ॥१०६॥  
 इति पाद्मादुभावन्थोन्यात्मनौ भेदवर्जितौ ।  
 तस्मादेकः परेशो हि विग्रहद्वयवान् स्थितः ॥१०७॥  
 हरहृयोः प्रकृत्यैक्यं साधनैक्यं तथापि तु ।  
 प्रत्यये भजतां रुच्या संप्राप्तौ भिन्नरुच्यताम् ॥१०८॥  
 इत्युक्तेः सर्वथा भेदो भक्तिमूर्त्योरपाकृतः ।  
 विस्वोपचारादिर्भेदो ह्यैतिह्यः कृपया कृतः ॥१०९॥  
 अथवा स्वागमेनोक्तो विरुद्धो न फले भवेत् ।  
 प्रथमोपास्तिदाढ्याय साधने परिकल्पितः ॥११०॥  
 शिवस्य कृष्णपत्नीत्वं कृष्णो भार्या शिवस्य च ।  
 दर्शयत्यागमोऽतस्तौ परस्परनुतिप्रियौ ॥१११॥  
 नतिप्रियाविति पाठेऽन्वभक्तनमनादहो ।  
 अन्यः प्रसादं कुरुते मानमत्र भवेत्स्मृतिः ॥११२॥

शैवो भूत्वा नमोद्विष्णुं तेन शंभुः प्रसीदति ।  
 वैष्णवश्चेन्नमेच्छंभुं तेन विष्णुः प्रसीदति ॥१३॥  
 शिवविष्णवोर्भवदैक्यं कृष्णोऽन्यस्तद्वरिष्ठकः ।  
 एवं वदति यो मूर्खः सोऽप्रामाण्यादुपेक्षितः ॥११४॥  
 पिता शंभुः पतिः कृष्णः पिता कृष्णः पतिः शिवः ।  
 उभयोर्न भवेद्भेद इति प्राचां मतं हितम् ॥११५॥  
 कृष्णभक्तौ गुरुः शंभुः शिवभक्तौ गुरुर्हरिः ।  
 अन्यथा न भवेत्कार्यमिति मत्तातसंमतिः ॥११६॥  
 श्रद्धावस्तुशी आदरु । करिता जाणिजे प्रकारु ।  
 जरी होय सद्गुरु । सदाशिवु ( ज्ञानेश्वरी )  
 अथवा श्रीगुरुः श्रीमान् श्रीकृष्णः शिष्यरक्षणे ।  
 जीवत्वोपसंहृतौ स्यात् स शिवः करुणार्णवः ॥११७॥  
 उत्पत्तिस्तु न जीवस्य ह्यनादित्वात्प्रकल्पिता ।  
 तस्माद्गुरुः परंब्रह्म कृष्णशंकरसंज्ञितम् ॥११८॥  
 ज्ञानं शांकरमद्वैतं मधुरं भक्तिसंज्ञितम् ।  
 भक्तिः प्रीतिरविच्छिन्ना गुरौ वा शिवकृष्णयोः ॥११९॥  
 सद्गुरावुत्तमा प्रीतिर्मध्यमा शिवकृष्णयोः ।  
 कृष्णेऽथवा शिवे वा या भक्तिः सा स्यात् कनीयसी ॥१२०॥  
 अतो ज्ञानेश्वरस्वामी पितृत्वाच्छंकरो मम ।  
 श्रीकृष्णः स हि कान्तत्वात् स्वयमात्मा गुरुत्वतः ॥१२१॥  
 व्याख्यातेयं चतुश्लोकी मंगला मंगलप्रदा ।  
 ज्ञानेश्वरकृपालेशान्मधुराद्वैतबोधिनी ॥१२२॥  
 हरिः ॐ तत्सच्छ्रीमत्सद्गुरुज्ञानेश्वरकृपाप्रसादे गद्यपद्यान्विते ।  
 श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिलेशे चतुश्लोकीव्याख्यानं संपूर्णम् ।

मूळः— संप्रदायानुरोधेन पौर्वापर्यानुसारतः ।  
 श्रीभागवतभावार्थदीपिकेयं प्रतन्यते ॥ ५ ॥  
 नमस्तेऽलंदिनाथाय नमस्ते रसमूर्तये ।  
 नमस्ते गुरवे स्वामिन् ज्ञानेश्वर नमोऽस्तु ते ॥१॥  
 सट्टीकायाः स्वकन्याया अभिधाकृतिसंस्कृतिम् ।  
 संप्रदायानुरोधेन करोति कविराडिह ॥ २ ॥  
 मत्स्यैद्रादिस्वशिष्येभ्यो यज्ज्ञानं प्रोक्तवान् शिवः ।  
 चतुष्कोत्तयादिना यत्तु प्रोक्तवान् ब्रह्मणे हरिः ॥ ३ ॥  
 तद्वै परंपराप्राप्तं विवृतं शंकरादिभिः ।  
 मधुरं भक्तिसंयुक्तं संप्रदायभ्रियोजितम् ॥ ४ ॥  
 इदं भागवतं चापि संप्रदायसमाश्रयम् ।  
 अतस्तदनुरोधेन कुर्वे टीकामनुत्तमाम् ॥ ५ ॥  
 पूर्वापरविवेकेन मया यत्नोऽयमाश्रितः ।  
 अतो ग्रंथमनालोच्य पूर्णं दोषो न दीयताम् ॥ ६ ॥  
 टीकांतराणी दुराविप्रमानि बाह्यार्थरत्नानि चक्रासयंतु ।  
 गूढार्थतत्त्वप्रविकाशिनीयं सद्दीपिका भागवते गृहे स्यात् ॥७॥  
 शब्दविग्रहकारिण्योऽन्याष्टीकाः शुष्कवादिभिः ।  
 दर्शनीया त्वियं भैक्तर्हृदि धार्यार्थदीपिका ॥ ८ ॥

अत्र कश्चिच्छंकराचार्यविद्वेषको वंशीधर एवमाह । “संप्रदायो नाम  
 भक्तिमार्गोपदेशकर्तृणां भागवतव्याख्यानपरंपरा । तदनुरोधेन । न भक्ति  
 विहाय श्रीमच्छंकराचार्यवत् ज्ञानमात्रनिरूपणेनेति भावः” । अहोऽत्यंतम-  
 नुतपामि । यथा केनचित् कविना प्रार्थितः खलु भगवान् ब्रह्मा “इतराणि  
 हि पापफलानि वै विलिखितानि च हे चतुरानन । अरसिकेषु कवित्वनिवेदनं  
 शिरसि मा लिख मा लिख मा लिख” तथा न स मया प्रार्थितो मूर्खमत-  
 परीक्षणं मम शिरसि मा लिखेऽत्यतोऽस्य वंशीधरस्य मतपरीक्षणं गले पतितं

मे । अनेन देवानांप्रियेण न दृष्टं भगवत्पूज्यपादानां ज्ञानोत्तरमपि भक्तिवैभवं किं तं प्रति बोधेन । परं चान्यलोकानां दुष्परिग्रहवारणाय भगवत्पूज्यपाद-भक्तिवैभवं दर्शयिष्यामः । देव्यपराधक्षमापनस्तुतौ तावत् “ न मे मोक्षाकांक्षा भवविभववाञ्छापि च न मे । न विज्ञानापेक्षा शशिशुखिसुखेच्छापि न पुनः । अतस्त्वां संयाचे जननि जननं यातु मम वै । मृडानी रुद्राणी शिव शिव भवानीति जपतः । ” शिवभक्तिवैभवं तु शिवमुज्जगे “ अयं दानकालस्त्वहं दानपात्रं भवानेव दाता त्वदन्यं न याचे । भवद्भक्तिमेव स्थिरां देहि मर्ह्यं कृपाशीलशंभो कृताऽर्थोऽस्मि तस्मात् ” । श्रीकृष्णभक्तिवैभवं षट्पदीस्तोत्रे “ सत्यपि भेदापगमे नाथ तवाहं न मामकीनस्त्वम् । सामुद्रो हि तरंगः क्व चन समुद्रो न तारंगः ” । नृसिंहापनीयभाष्ये “ मुक्ता अपि लीलया विग्रहं कृत्वा भजंते ” इत्युक्तम् । अनेनानवधानपटुना स्वस्य वेदस्तुतिटी-कायामेतद्वाक्यं प्रमाणीकृतं तथापि भगवत्पादीयां भक्तिमत्र प्रतिषेधत्ययम् । किं हास्यास्पदं न संपादयति बत महतां द्वेषः । अथवा नमस्कार्योऽयं वंशीधरः सिद्धान्ते चतुष्कोटिकज्ञानचतुरः येन विरुद्धानां बहुटीकानां संग्रहं कृत्वाऽस्माकमायुर्व्ययकरो वाचनश्रमः परिहृतः । किमस्य मतखंडनेन । “ अरिश्वापि भवेद्वादे निपुणः शास्त्रकर्मणि । पराजयो जयो वापि तदैव स्यात्सुखावहः ” । अस्तु ! भक्तिज्ञानयुक्तो भागवतसंप्रदाय एव संप्रदायशब्द-स्यार्थोऽत्र स्वामिचरणविक्षितः ।

मूळः— काहं मंदमतिः केदं मंथनं क्षीरवारिधेः ।

किं तत्र परमाणुर्धै यत्र मज्जति मंदरः ॥ ६ ॥

मूकं करोति वाचालं पंगुं लंघयते गिरिम् ।

यत्कृपा तमहं वंदे परमानंदमाधवम् ॥ ७ ॥

अहं समाधावीशत्वाच्छक्तो जगदनुग्रहे ।

काव्योद्यमश्चेत् व्युत्थाने मयि कर्तृमतिर्भवेत् ॥ ८ ॥



व्युत्थाने सुसमाध्यर्थो मया वक्तुं न शक्यते ।  
 इदं भागवतं साक्षात् समाध्यर्थस्वरूपकम् ॥ ९ ॥  
 समाध्यर्थो भवेद्वेदो व्युत्थाने तत्स्मृतिः स्मृतिः ।  
 श्रुतेः समन्वयः श्रुत्या न च स्मृत्या कदाचन ॥ १० ॥  
 समाधौ स्यादहं ब्रह्म व्युत्थाने निरहंकृतिः ।  
 समाध्यर्थद्योतकोऽत्र भगवान् परमेश्वरः ॥ ११ ॥  
 इति प्रदर्शयन् स्वामी प्राह सद्भक्तिवैभवम् ।  
 जीवस्तु दासो व्युत्थान इत्यभिप्राय उत्तमः ॥ १२ ॥  
 स्फोट्यात्मा वाऽक्षरात्मा वा भगवान् शब्दयोगतः ।  
 सच्छिष्यं बोधयत्यर्थं जीवोपायो न तत्र हि ॥ १३ ॥  
 स्वमुक्तदुग्धमाधुर्यं स्वेन वक्तुं न शक्यते ।  
 अतः शिष्ये चार्थबोधं सम्यक् वर्धयते हरिः ॥१५॥  
 भूतकार्यमयी वाणी न शक्नोति समाधिजम् ।  
 वक्तुमर्थं परेशस्तु स्वयं वक्ति स्वशक्तिः ॥१६॥  
 प्राप्तोऽप्यशक्तो जीवोऽतः परमार्थप्रबोधने ।  
 वदति श्रीगुरुः श्रीमान् यत्किंचिद्बोधवैभवम् ॥१७॥  
 काव्यदोषाः प्रमादाद्या ये ते जीवस्य नो हरेः ।  
 काव्ये गुणाः प्रबोधाद्या ये ते जीवस्य नो हरेः ॥१८॥  
 मूकं करोति वाचालमतो नारायणः प्रभुः ।  
 भीषास्मात्पवते वातो जडोऽतश्चेतनो हरिः ॥१९॥  
 चेतनत्वाद्दयालुत्वात् पंगुं लघयते गिरिम् ।  
 लक्ष्मीः सरस्वती गंगा शक्तयो यस्य कीर्तिताः ॥२०॥  
 गंगांबुना पवित्रं मां करोतु परमेश्वरः ।  
 सरस्वती समाध्यर्थं संस्थापयतु वाचि मे ॥२१॥

स एव रमथा शक्त्या क्षुत्तृचिताविवर्जितम् ।  
 मां करोतु दयामूर्तिः परमानन्दमाधवः ॥२२॥  
 एवं निरंकुशस्तृप्तो निश्चितस्तं नमाम्यहम् ।  
 मुशक्यं तत्कृपालेशान्मंथनं ज्ञानवारिधेः ॥२३॥  
 सेतुप्रबंधने शक्तो वानरो यदनुग्रहात् ।  
 तं सेतुं तारकं मत्वा प्रभुश्चापि परं गतः ॥२४॥  
 तथा मद्वाक्ययज्ञेन प्रसीदतु दयाधनः ।  
 वंदे वंदे पुनर्वंदे नंदनंदनमद्वयम् ॥२५॥



# श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः ।

(श्रीमद्भागवतार्तगतकपिलगीतायाः श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिनाम्नी टीका प्रारम्भते ।)

श्रीमज्ज्ञानेश्वरं देवं कपिलं करुणाणवम् ।

व्यासं शुकं श्रीधरं च प्रणतोऽस्मि पुनः पुनः ॥ १ ॥

उमा माता पिता शंभुर्गुरुर्ज्ञानेश्वरो महान् ।

पतिः कृष्णो राधिकाद्या भगिन्यो गोपिका मम ॥ २ ॥

पंचायतनमित्येतत् हृद्याऽस्थाप्य प्रपूज्य च ।

नत्वा किञ्चिदहं वक्ष्ये स्वबोधपरिशुद्धये ॥ ३ ॥

न ख्यातिलाभपूजार्थं टीकाजातमुदीर्यते ।

स्वबोधपरिशुद्धयर्थं ब्रह्मविन्निकृषाश्मसु ॥ ४ ॥

श्रीधरकृतश्लोकः- पंचविंशे जनन्या तु पृष्ठो बंधविमोचनम् ।

आदावाह परंभक्तिलक्षणं कपिलः सुतः ॥ १ ॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः- अध्यायसंगतिमाह पंचविंशे इति । पृच्छन्त्या जनन्याः कपिलकृतसंबोधनेन यत्रकुत्रचित् पुत्रे भार्यायामन्यास्मिन् वा ज्ञानमस्ति तन्मुमुक्षुभिर्ग्राह्यमेवेत्याह जनन्वेति ! प्रसिद्धो हि पितापुत्रसंवादो मार्कण्डेयपुराणे श्रीमन्महाभारते मोक्षपर्वाणि च । स्वपतये भार्ययापि ज्ञानं दत्तमिति त्रिपुरारहस्यज्ञानखंडबृहद्वासिष्ठसुडालोपाख्यानाभ्यामवगम्यते । अजातशत्रुसंज्ञकानृपाद्वालकिसंज्ञकेन ब्राह्मणेन ब्रह्मविद्या गृहीतेति कौशीतकीश्रुतिः । छांदोग्येऽपि पंचाग्निविद्या क्षत्रियादेवोद्दालकेन गृहीतेति श्रूयते । श्रीमन्महाभारते आरण्यकेऽपि कौशिकसंज्ञकेन ब्राह्मणेन धर्मव्याधादपि विद्या गृहीता । यत्तु विदुरेण धृतराष्ट्राय “शूद्रयोनावहं जातो नातोऽन्यद्रक्तुमुत्सहे” शूद्रयोनिजत्वात् ज्ञानं न कथयामीत्युक्तं तत्तु ब्रह्मनिष्ठब्राह्मणादिसत्वसंपत्कालिकमेव । अथवा मां दासीपुत्रं भ्रातरं मत्वा सम्यक् न श्रोष्यत्यतोऽस्य

सनत्सुजातपदरजोदर्शनैनास्तु चित्तशुद्धिरिति । अन्यथा तस्य स्मृत्यैव सनत्सुजातागमनाऽसंभवात् । कस्मिन्नपि वर्णे ब्रह्मज्ञानं मोक्षायैव भवतीति भाष्ये प्रतिपादितं भगवत्पूज्यपादाचार्यैः । यथा “येषां पुनः पूर्वकृतसंस्कारवशात् विदुरधर्मव्याधप्रभृतीनां ज्ञानोत्पत्तिस्तेषां न शक्यते फलप्राप्तः प्रतिषेधुं ज्ञानस्यैकांतिकफलत्वात्” । “प्राप्ता ज्ञानदशामेतां पशुम्लेच्छादयोऽपि च । सदेहा वाप्यदेहा वा ते मुक्ता नात्र संशयः” इति वासिष्ठे । पशवो हनुमत्प्रभृतयः । म्लेच्छा धर्मव्याधादयः । आदिशब्दात् आसुराः प्रन्हादकर्कट्यादयः” इति तस्यैव टीकायाम् । तथा च स्मृतिरपि “यस्य कस्य च वर्णस्य ज्ञानं देहे प्रतिष्ठितम् । तस्य दासस्य दासोऽहं भवेयं जन्म-जन्मानि” । भगवद्भिर्नारदाचार्यैरपि सूत्रेणोक्तम् “न तेषु जातिविद्यारूपकुलधनाक्रियादिभेदः” । तेषु भगवद्रूपतया सुजनत्वं गतेषु । “अत्यादपि परं धर्ममिति मनुरप्याह । अतः सुष्ठूक्तं जनन्या पृष्ट इति । किं पृष्ट इति । विवक्षायामाह बंधविमोचनम् । बंधः सकार्याऽविद्या । विमोचनं तस्याः निवृत्तिः । बंधश्च विमोचनं च बंधः संसाराख्या प्रकृतिः विमोचनं ब्रह्मभाव इति वार्थः । स पृष्टः सुतोऽपि विशंकितः सन् व्यावहारिकमातृपुत्रक्रममुल्लंघ्य परमार्थसाधकं मुमुक्षुदशागतगुरुशिष्यभावमेव स्वकृत्याह “आदावाह परंभक्तिलक्षणमिति” । अत्र सुतशब्देन ज्ञानप्रवचनसमये एव गुरुशिष्यभावः न तु सुप्रसिद्धगुरुशिष्यवत् सर्वत्र व्यवहार इति सूचितम् । अग्रेऽपि स्फुटी भविष्यति । किमाह परंभक्तिलक्षणम् । परं ज्ञानं भक्तिर्भगवत्प्रीतिश्चेति । शब्दभेदेऽपि अर्थत एकमेव लक्षणं चिदानंदरूपमिति भावः । अस्य ज्ञान-भक्तियुक्तयोगस्थैव सर्वबीजत्वादादावित्युक्तम् ।

कपिलेनार्पिता मात्रे गूढभावनियंत्रिता ।

योगमाणिक्यमंजूषा स्फुटमुद्धाट्यतेऽधुना ॥ २ ॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— कपिलेन आदौ शुद्धचैतन्यरूपत्वेऽपि माया-कृतशररिणोत्तभावः । मात्रे देवहूत्यै गूढभावः परमानंदरूप आत्मा “एको

देवः सर्वभूतेषु गूढ ” इति श्रुतेः । स एव मुमुक्षुकरामलकवत् यथा स्यात् तथा नियंत्रितो निवेशितो यस्याम् । अथवा तेनैव या परिपूर्णा सा गूढभाव-नियंत्रिता मंजूषा । एवं फलनियंत्रितत्वे साधनानामप्यत्रैवोपलब्धिरित्याह योगमाणित्रयमंजूषेति । स्फुटं सुलभप्रक्रियापूर्वकम् । उद्घाट्यते प्रतिबंधान् दूरीकृत्य प्रदर्श्यते इत्यर्थः ।

मू. श्लो. शौनक उवाचः—

कपिलस्तत्त्वसंख्याता भगवानात्ममायया ।

जातः स्वयमजः साक्षादात्मप्रज्ञप्तये नृणाम् ॥ १ ॥

श्रीधरीः— उक्तानुवादपूर्वकं कापिलं योगं पृच्छति । कापिल इति त्रिभिः । तत्वानां संख्याता गणकः सांख्यप्रवर्तक इत्यर्थः । अत एव स्वयं जातः आत्मप्रज्ञप्तये आत्मतत्त्वज्ञापनाय ॥ १ ॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— नैमिषेयसंगातिमाह । उक्तानुवादपूर्वकमिति । कापिलं कापिलेनैव प्राकट्यदशामानीतम् । “ ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्धिर्भार्तिं जायमानं च पश्येदिति श्रुतेः । “ सिद्धानां कपिलो मुनिरिति जाग्रच्छ्रुतेः । कपिलस्य सहोत्पन्नं ज्ञानं वैराग्यमैश्वर्यं चेति पंचाशिखसूत्राच्च । योगं वेदान्तसांख्यपातंजलभाक्तिकर्मसमुच्चयरूपम् । प्रश्नमूलं दर्शयन्नाह । कपिल इति त्रिभिः । तत्वानि नानाविधानि प्रकृतिपुरुषमहदादीनि । गणक इत्यनेन कपिलस्याकर्तृत्वोक्तेर्न तेषां कोऽपि रचयिता किंतु तानि यावज्ज्ञान-मनादीन्येव तत्त्वज्ञानं विना हानेरसंभवादित्यध्यासभाष्यटीकोक्तेः । सांख्य-प्रवर्तक इत्यर्थः । सांख्यं द्विविधं संख्याविषयरूपं सम्यक्ख्यापनरूपं च । संख्या पंचविंशतितत्वानां षड्विंशतितत्वानां वा परिगणना । सम्यक् एकं ब्रह्म तस्य ख्या कथनं संख्या । तस्या भावः सांख्यम् । उपनिषदीय-ब्रह्मज्ञानमित्यर्थः । प्रवर्तकः द्रष्टृत्वात्संप्रदायस्थापको न तु कर्तेति भावः । ईश्वरत्वेन वेदकर्तृत्ववत् कर्ताऽपि वार्थः । जीववाक्येषु भ्रमप्रमादादिदोषदर्शिनां विश्वासाय अज इति । ननु स्वविभूतित्वेऽपि श्रूतादिषु दोषदर्शनात्

कपिलस्यापि तथेति चेन्नेत्याह । स्वयमिति । कपिलो न विभूत्यंतरं किन्त्वांश्चर एव । कथं तस्य निर्गुणब्रह्मणः शरीरादिकमित्यत्र मूले उक्तमात्ममाययेति । आत्मनो माया आत्ममाया । मुक्तौ सत्यामपि विद्याःपिण्यानंदेदंतावृत्तिरिति भावः । सैव तस्य शरीरम् । नाविद्याजन्यम् । षड्गुणैश्वर्यहान्यदर्शनात् । ऐश्वर्यमेवाह भगवानिति । भगं च यशःश्रौदार्यज्ञानवैराग्यैश्वर्यरूपम् । तद्वान् । तस्य नित्याश्रय इति भावः । स्यात्तर्हि किमाविर्भावे प्रयोजनमित्यत्राह । आत्मतत्त्वज्ञापनाय । यद्यपि प्रकृतिमहदादीनां बहूनां तत्वानां गणकोऽप्यात्मतत्त्वं ब्रह्मैव सारं प्रकृतिमहदादीनि त्याज्यान्वेवेति मुमुक्षुकृपाविष्टः सन् ज्ञानप्रदानायेति भावः । अनेन श्रुतिविरुद्धं सांख्यमिति निश्चयवतां मूढानां मतं निरस्तम् । सांख्यस्यापि ब्रह्मज्ञाने तात्पर्यात् । अन्यथा सृष्टिविचिकित्सायां तात्पर्ये सति श्रुतीनामपि विरोध एव संभाव्यते । भाष्ये सृष्टिश्रुतिविरोधपरिहारस्तु मंदाधिकारिणामुक्तः । सृष्टिप्रतिपादिका अपि श्रुतयः ब्रह्मज्ञानतात्पर्यनिष्ठा एव न तासां सृष्टिपरत्वं योजनीयमिति भाष्यकृद्भिरेवोपपादितं मांडूक्यकारिकाभाष्ये । अथवा श्रुतिविरोधे सति सांख्यांशस्य प्रामाण्यमुपेक्षितम् । ननु श्रुतौ सर्वसत्त्वे किमस्य प्रयोजनम् । तन्मननमय-विशेषश्रुतिस्फुटीकरणार्थं कल्पस्मृतिभाष्यादिवदित्यस्मिन्पक्षे समाधानम् ।

न ह्यस्य वर्षमणः पुंसां वरिष्णः सर्वयोगिनाम् ।

विश्रुतौ श्रुतदेवस्य भूरि तृप्यंति मेऽसवः ॥ २ ॥

श्रीधरीः— पुंसां मध्ये वर्षमणो वृद्धस्योत्तमस्येत्यर्थः । सर्वयोगिनां मध्ये वरिष्णः वरस्य भावो वरिमा भवितृप्रधानोऽयं निर्देशः । वरिष्ठस्येत्यर्थः । यद्वा वरीयस्त्वादित्यर्थः । विश्रुतौ क्रीतौ असव इन्द्रियाणि भूर्यलं न तृप्यंति । श्रुतदेवस्य श्रुतेन श्रवणेन दीव्यति द्योतते इति तथा तस्य । यद्वा भूरि बहुशः श्रुतो देवो येन तस्यापि मेऽसवः इति संबन्धः ।

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— पुरुषेषु वारिष्ठ्यमीश्वरत्वं क्लेशकर्मविपाकाशयै-  
स्परामृष्टत्वम् । योगिनां मध्ये वारिष्ठ्यं च गुरुत्वं “स एव पूर्वेषामपि गुरुः

कालेनानवच्छेदादिति” योगसूत्रात् । अस्य कपिलस्येति संबन्धः । श्रुतदेव-  
स्योत्तमाधिकारिणां मनननिदिध्यासनं विना श्रवणेनैव प्राप्तस्य । भूरि अलं  
न तृप्यंतीति ।

अयमर्थः— भगवद्भक्तावतृप्तिरेवानंदकरी । तस्य वासनावृद्धिदर्शनमपि  
वासनाक्षयसमयचिन्हं दीप्तिरोधानकालीनदीपवृद्धिदर्शनवत् । “न मय्या-  
वेशिताभियां कामः कामाय कल्पत” इति प्रियोक्तेः । अर्थोत्तरमाह यद्वेति  
स्पष्टमन्यत् ।

यद्यद्विधत्ते भगवान् स्वच्छंदात्माऽत्ममायया ।

तानि मे श्रद्धानस्य कीर्तनान्यनुकीर्तय ॥ ३ ॥

श्रीधरीः— स्वानां पुंसां छंदेनेच्छया आत्मा देहो यस्य सः ।

यद्यत्कर्म विधत्ते तानि कर्माणि कीर्तनार्हाण्यनुकीर्तय ।

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— भगवतो देहस्य भगवत्संकल्प एवोपादानं स्वभ-  
क्तेच्छानिमित्तकमित्याह स्वानामिति । आत्मा देहः आत्मैव देहः न जीवदेहवत्  
ब्रह्मज्ञानप्रतिबंधकः किंतु मुक्तिदायक एव । अयं भावः— यदिदं जगत्  
ब्रह्मविवर्तमिति वेदान्ते सिद्धान्तितम् । स्वरूपाविकृतत्वे सत्यपररूपत्वं  
विवर्तलक्षणम् । स विवर्तो द्विविधोऽध्यस्तोऽनध्यस्तभेदात् । योऽधिष्ठानज्ञान-  
प्रतिबंधकोऽधिष्ठानज्ञानेन निवर्तते मालाहिंशुक्तिरजतादिवत्स आद्यः ।  
एतद्रूपेणैव जगदाविर्भवत्यतो ब्रह्मज्ञानेन निवर्तते । यस्त्वधिष्ठानज्ञानाप्रति-  
बंधकत्वे सति कनककुंडलादिवदधिष्ठानज्ञानानिवर्त्यः स द्वितीयो विवर्तो  
भगवच्छरीररूपः । अतो भगवच्छरीरं न ब्रह्मज्ञानेन निवर्तते । “नाथ  
तवाहमिति” श्रीमच्छंकरभगवत्पूज्यपादवचनप्रामाण्यान्मुक्तावपि भक्तिप्रतीतेः ।  
विवर्तद्वयविस्तरस्तु भक्तिपदतीर्थामृतनिदिध्यासनप्रकाशादौ ज्ञेयः । कथमन-  
पेक्षः संकल्पो भगवतीत्यस्य समाधानं मूलेनाह । आत्ममाययेति । प्रतिबिंबे-  
नैव बिंबत्वमापोक्षिकाभिति बिंबत्वे सूर्यत्वाविरोधवद्भगवच्छरीरमपि ब्रह्मण्य-  
विरुद्धाभिति तात्पर्यम् । तानि सर्वाण्यपि कर्माणि कीर्तनार्हाणि गेयानि

श्रोतव्यानि चेत्यर्थः । ननु “यान्येवास्माकं सुचारितानि तान्येव त्वयोपास्यानि नो इतराणि ” “ ईश्वराणां वचः सत्यं तथैवाचरितं क्वचित् ” न देवचरितं चरोदित्यादिश्रुतिस्मृतिभ्य उक्तमान्येव कर्माणि कीर्तनार्हाणि भवितुमर्हति न सर्वाणीति चेदुच्यते । “ त्वं स्त्री त्वं पुमानसि उत वा त्वं कुमार उत वा कुमारी ” “ तेजीयसां न दोषाय वन्देः सर्वभुजो यथो ” त्यादिवाक्यैर्यद्यद्भगवच्चरितं तन्माहात्म्यज्ञानायैव भवति न गर्हार्थम् । न देवचरितं चरोदित्यादिनिषेधस्तु बालेन मधुरं न भक्षणीयं कृमिभयादिति निषेधवत् रजस्तमसोर्भयात् जीवसत्वरक्षक एव । न भगवति विरुद्धाचरणप्रदर्शकः । तत्रेयं योजना । यानि भगवच्चरितानि स्पष्टतया लोकधर्माविरुद्धानि तान्यनुकरणीयानि । यानि पुनर्वस्तुतोऽविरुद्धान्यपि विरोधाभासवत् दृश्यन्ते तानि भगवन्माहिमत्वेव गेयानि श्रोतव्यान्येव चाननुकरणीयानि । यथा स्वानुकूल्येनैव पित्राद्याचरणं पुत्रादिभिर्गृह्यते न मातृगमनादिकं तथा यश्च सत्पुरुषः कथमप्याचरितवान् न लोकान् विषमाचरणे प्रवर्तयितुमुत्सहते । यथा ब्रजयोविदनुगामी श्रीकृष्णोऽपि गीतायां क्वचिदपि परस्त्रीगमनविधिं नोपदिष्टवान् । अतः सर्वाण्युत्तमश्लोकचरितानि कीर्तनार्हाणि । अनुकीर्तय वेदादिभिकीर्तितान्यपि पुनः परंपरानुवृत्त्या कथयेत्यर्थः ॥३॥

सूत उवाचः— द्वैपायनसखस्त्वेवं मैत्रेयो भगवांस्तथा ।

प्राहेदं विदुरं प्रीत आन्वीक्षिक्यां प्रचोदितः ॥४॥

श्रीधरीः— यथा त्वं मां प्रचोदयस्येवं प्रचोदितः सन् तथा तत्प्रशान्त-  
नुसारेण आन्वीक्षिक्यामात्माविद्यायाम् ॥४॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— श्लोकत्रये तु प्रश्नस्थोत्तरप्रसंगेन पुनर्विदुर-  
मैत्रेयसंवादमनुवर्णयन्नाह यथेति शिष्यप्रश्नानुसारेणैव गुरौ बाधितानुवृत्तिरूपेण  
जगदुद्धरणादिकं स्फुरति न स्वतः ब्रह्मणि ज्ञाते जगतोऽत्यन्ताभावानुभवादि-



त्याह तत्प्रभानुसारेणेति । आत्मविद्यायां श्रुतियुक्तयनुभवैर्ब्रह्माकारापरोक्षवृत्ति-  
रूपिण्याम् ॥४॥

भैत्रेय उवाचः— पितरि प्रास्थितेऽरण्यं मातुः प्रियाचिकीर्षया ।  
तस्मिन् बिंदुसरेऽवात्सीद्भृगवान् कपिलः किल ॥२॥

श्रीधरीः— बिंदुसरे बिंदुसरसि ।

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— आर्यस्य लौकिकत्वेन शब्दार्थमाह बिंदुसर-  
सीति ।

तमासीनमकर्माणं तत्वमार्गाग्रदर्शनम् ।

स्वसुतं देवहृत्याह धातुः संस्मरती वचः ॥६॥

श्रीधरीः— तत्वमार्गस्याग्रं पारं दर्शयतीति तथा तम् । एष मानवि-  
ते गर्भे प्रविष्टः कैटभार्दन इत्यादिधातुर्वचः ॥६॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— तत्वमार्गस्य अग्रं ब्रह्मज्ञानस्य पारमपरोक्षा-  
नंदरूपम् । गताध्यायात्तु प्रमाणमाह एष इति । कैटभार्दनः विष्णुः ।  
अंगुलिनिर्देशेन हृदयस्थः परेशोऽपरोक्ष इत्येष शब्दार्थः । धातुर्ब्रह्मणः ॥६॥

देवहृतिववाचः— निर्विण्णा नितरां भूमन्नसदिन्द्रियतर्षणात् ।

येन संभाव्यमानेन प्रपन्नाऽन्धतमः प्रभो ॥७॥

श्रीधरीः— असताभिन्द्रियाणां तर्षणाद्विषयाभिलाषान्निर्विण्णा आंताऽस्मि-  
येन संभाव्यमानेन पूर्यमाणेन ॥७॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— इन्द्रियशब्देनांतःकरणमप्युपलक्ष्यते । तान्यं-  
तःकरणसहितानांन्द्रियाण्यसंत्येवाविद्याकार्यत्वात् । न हि सत्कारणपरिणामोऽ-  
सद्भवितुमर्हति । अनेन श्रौते ब्रह्मणि जगतो विवर्तत्वमेव न परिणामित्वमिति  
भावः । समासं स्पष्टीकरोति असतामिति । तर्षणं रागः सुखानुशयी ।

तन्मुलकत्वाद्द्वेषस्यापि ग्रहणम् । स एव स्वस्य वृद्धौ विप्रयामिञ्जानत्वमाप्नोति  
तथाभूतादित्यर्थः । निर्विण्णा श्रान्ता कष्टत्वं प्राप्ता । अनेन वशीकाराभिधम-  
परवैराग्यमुक्तम् । रागस्यैव व्याप्तिमाह पूर्वमाणेनेति । विरक्ताऽप्यहं न  
शक्नोमि संसारपारं गंतुं गुरुं विनेति भावः ॥७॥

तस्य त्वं तमसोऽधस्य दुष्पारस्याद्य पारगम् ।  
सञ्चक्षुर्जन्मतामंते लब्धं मे त्वदनुग्रहात् ॥८॥

श्रीधरीः— पारं गमयतीति पारगं त्वमेव श्रेष्ठं चक्षुर्मे मया लब्धम् ।  
त्वदनुग्रहजन्मनामंते भाव्ये सति ॥८॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— पारगशब्दस्य विग्रहमाह पारं गमयतीति ।  
पारं त्रिविधदुःखस्यात्यंतनिवृत्तिम् । “अथ त्रिविधदुःखात्यंतनिवृत्तिरत्यंत-  
पुरुषार्थः” इति सांख्यसूत्रात् । चक्षुर्ज्ञाननेत्रं महावाक्यादुपाधिभागत्याग-  
चैतन्यग्रहणलक्षणारूपमित्यर्थः । अनुग्रहात्कृपया । भाव्ये सति । त्वदनुग्रहा-  
दित्यनेन केषां पूर्वमविद्यापन्नाः पश्चान्मुक्ता गुरवः । मम तु पुत्रभावेन  
कृतस्नेहो नित्यमुक्त ईश्वर एव गुरुरहो भाग्यं मन्ये । जन्मनामंते चरमे  
जन्मनि । अयं भावः— ज्ञानेन संचितं कर्म निःशेषेण क्षीयते । क्रियमाणं  
त्वागामि ऋष्यते । “तदधिगमे उत्तरपूर्वार्धयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात्”  
इति न्यायात् । अधिगमे ज्ञाते अश्लेषः असंस्पर्शः । “तस्य तावदेव  
चिरमित्यादि श्रुतेः । “प्रारब्धकर्मणां भोगादेव क्षय इति स्मृतेश्च ।  
आरब्धान्यपि कर्माणि बहूनि संति नैकं यावच्छरीरमिति स्मार्तबहुवचनेन  
सूचितमन्यथा प्रतिक्षणसुखदुःखासंभवात् । तथाप्येतत्सामान्यज्ञानिनामेव ।  
आधिकारिकाणां भगवद्भक्तानां चारब्धमप्येकमेव कर्म सुखरूपम् । यावद-  
धिकारमवस्थितिराधिकारिकाणामिति ब्रह्म सूत्रतद्भाष्याभ्यामवगम्यते । तच्चोपा-  
सकानामेवेति गूढार्थदीपिकोक्तेश्च । विवदंत्यत्र हि परस्परवादिनः । केचिद्ब्र-  
हुजन्मसमुच्चयरूपं प्रारब्धं मन्यन्ते । “पावमानं परं ब्रह्म ये पठन्ति मनीषिण ।

मनजन्म भेदेद्विप्रः धनाढ्यो वेदपारगः इति श्रुत्या सतजन्मसमुच्चायक-  
नेकमेव प्रारब्धमुक्तमिति । तस्मिन् जन्मन्यारंभकं भवति तत्संपूर्णमे  
वैकव्यक्तिनात्र काचिदंशः संचितत्वेन तिष्ठति । शेषेऽपि प्रारब्धे गुरुवाक्य-  
मामर्श्याज्ञानं संजातं चैद्योगेन कायव्यूहं कृत्वा सर्वं भोक्तुं शक्यते । अन्ये  
चैतजन्मारब्धकमेव कर्म मन्यन्ते । तद्यदा पूर्वजन्मार्पिताखिलाचारेक्षर  
भाक्तिप्रोदितपेश्वरकृपा सर्वं क्षीणं चरमजन्मारब्धमात्रमेव तिष्ठति । तदा  
तस्मिन्नेव जन्मनि ज्ञानं संजायते । “बहूनां जन्मनामंते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते”  
अनेकजन्मसंनिद्धस्ततो याति परां गतिमिति” जाग्रच्छ्रुतेः । योगेन भगव-  
दुक्तया वा प्रारब्धाभिभव एव भवति । तेन समाधिप्रतिबंधकारिणी दुःखा-  
कुठना न प्राप्नोति । आरब्धकर्मनाशस्तु भोगादेवेति शेषः । अयं खलु  
पक्षः सार्थायान् ॥८॥

स आद्यो भगवान् पुंसामीश्वरो वै भवान् किल ।

लोकस्य तमसांधस्य चक्षुः सूर्य इवोदितः ॥९॥

श्रीधरीः—तत्प्रपंचयति । स भगवान् भवांश्चक्षुरूपः उदितः ।  
सूर्यो यथा ॥९॥

श्रीधरोच्छ्रष्टपुष्टिः—तत्प्रपंचयति । तद्भगं वैभवं प्रपंचयति  
विस्तारयति । चक्षुः प्रकाशात्मा ज्ञानृज्ञेयानपेक्षी ज्ञानरूपः । चक्षुष्ट्वादपरोक्षः ।  
प्रज्ञानं ब्रह्मेति श्रुतेः । दृष्टान्तमाह सूर्य इति । अतिरोहितार्थमन्यत् ॥९॥

अथ मे देव संमोहमपाकृष्टुं त्वमर्हासि ।

योऽवग्रहोऽहं ममेतीत्येतस्मिन् योजितस्त्वया ॥१०॥

श्रीधरीः—अशकृष्टुमपनेतुम् । कोऽसौ संमोहस्तमाह । एतस्मिन्  
देहाद्यौ त्वयैव योजितो योऽहं ममेत्यवग्रह आग्रहः । द्वितीय इतिशब्दस्तत्कार्य-  
रानादिग्रहणार्थः ॥१०॥

श्रीधरोच्छ्रष्टपुष्टिः—प्रश्नमुत्थापयति कोऽसाविति । संमोहः अज्ञान-  
 मेतस्मिन्नित्त्वेन प्रतीयमाने देहादावहंममेत्याग्रहरूपः । देहेऽहंताग्रहः पुत्रादौ  
 ममताग्रह आवरणविक्षेपरूप इति भावः । त्वयैव योजितः । त्वां सामान्य-  
 चैतन्यमधिष्ठानं विना न स्थातुमर्हतीत्यर्थः । तं त्वमेव विशेषचैतन्यज्ञाने-  
 नापनेतुं नाशयितुं शक्तोऽसि । यथा सामान्यज्ञातरज्ज्वामाहिरूपद्यते स  
 रज्जुरिति विशेषज्ञानेनैव विनश्यतीति तात्पर्यम् । अत्र सत्तामात्रं सामान्य-  
 शब्दार्थः । कारणाविद्यां प्रदर्श्य कार्याविद्यामाह । तत्कार्यरागादिरूप इति ।  
 अयं भावः । अस्ति सत्वासत्त्वाम्यामनिर्वाच्याऽनादिभावरूपाऽऽवृत्तिविक्षेप-  
 मय्यघटितघटनापटीयसी त्रिगुणात्मिका कार्यानुमेया प्रकृतिशक्तिमायादिपर्या-  
 यभूता जगतः परिणाम्युपादानरूपिण्याविद्या । “ देवात्मशक्ति स्वगुणैर्निगूढा-  
 मजामेकां लोहितशुक्लकृष्णाम् ” मायां तु प्रकृतिं विद्यादित्यादि श्रुतिभ्यः ।  
 “ दैवी क्षेपा गुणमयी मम माया दुरत्यया ” “ अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन  
 मुञ्चति जंतव ” तासां ब्रह्म महद्योनिरित्यादि जाग्रच्छ्रुतिभ्यश्च । साद्विधा  
 कारणाविद्याकार्याविद्येति भेदात् । कारणाविद्या उक्तलक्षणा । कार्याविद्या  
 विक्षेपसमेता क्लेशरूपां । सैव पतंजलिनोक्ता । “ अविद्याऽस्मितारागद्वेषा-  
 भिनिवेशाः पंच क्लेशाः ” अनित्याद्युचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्म-  
 ख्यातिरविद्येति । अनित्येषु दृष्टजननमरणादिविकारवत्सु नित्यख्यातिरित्यबुद्धिः ।  
 अशुचिषु अस्थिवसामेदरक्तमांसश्लेष्ममलमूत्रदुर्गंधपूरितेषु स्यादिदेहेषु  
 शुचित्वबुद्धिः । सुखचंद्र इत्यादि गार्हितका कविकल्पनया प्राक्सत्त्वाऽपि  
 दृढीकृता । दुःखेषु परिणामे तापसंस्कारादिदोषवत्सु विषयसुखेषु सुखबुद्धिः ।  
 इदमेव सुखमयमनेनैवाहं सुखीदमेव मे सदाऽस्त्विति प्रतिपत्तिः । अनात्मसु  
 असज्जडदुःखेषु जाग्रत्त्वप्रादिदेहेषु आत्मख्यातिरहंबुद्धिः । दृक्दृश्ययोरविवेकोऽ  
 स्मिता । ममतारूपः सुखानुशयी रागः । भेदाग्रहेण स्वन्यूनत्वप्राप्तौ  
 दुःखेष्वप्रीतिर्द्वेषः । मरणादिभयमभिनिवेशः । अत्रेदं बोध्यम् ।  
 कारणाविद्याऽसत्त्वापादकामानपादकरूपं द्विविधाऽऽवरणं हिरण्यगर्भादिरूपो

विक्षेत्रश्च । कार्याविद्यांतरीयाविद्याकेशेन देहादावहंममेत्यवग्रहः । अस्मितया वामनोपवादानं प्रवृत्तिश्च । रागात्कामः । द्वेषात्क्रोधः । अभिनिवेशाह्लोभः । कामनादित्रयेण वामनावृद्धिस्ततो जनिमरणादिकामितीत्यं निगडसंसारशृंखला-  
बन्धनम् । अस्य संसारस्य सकारणनिवृत्तिर्ज्ञानयोगभक्तिविक्रमो भवति । तत्र ज्ञानेन कारणाविद्यानिवृत्तिः । योगेन क्लेशनिवृत्तिः । भक्त्या प्रारब्धा-  
भिभवो लेशाविद्यानिवृत्तिश्च । “तस्याभिध्यानाद्योजनात्त्वभावाद्भूयश्चांते विश्वमायानिवृत्तिरिति श्रुतेः । “मामेव ये प्रवच्यंते मायामेतां तरंति ते” इति प्रियवचनात् । “असेवयाऽयं प्रकृतेरुणानां ज्ञानेन वैराग्यविजृम्भितेन । योगेन मथ्यार्भितया च भक्त्या मां प्रत्यगात्मानमिहावरुंध” इति वक्ष्यमाण-  
त्वाच्च । भक्तिज्ञानयोगानां त्वमेवोपदेष्टाऽतस्त्वां गुरुं ज्ञात्वा प्रपन्नास्मीत्याह ॥

तं त्वा गताऽहं शरणं शरण्यं स्वभृत्यसंसारतरोः कुठारम्  
जिज्ञासयाऽहं प्रकृतेः पुरुषस्य नमामि सद्धर्मविदां वरिष्ठम् ॥११॥

श्रीधरीः—प्रकृतेः पुरुषस्य च जिज्ञासया त्वामहं शरणं गता सती  
नमामीत्यन्वयः । कुठारं छेत्तारम् ॥११॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—प्रकृतिरविद्याख्या पुरुषो ब्रह्म तयोर्जिज्ञासा  
ज्ञानमिच्छा । त्यागार्थं प्रकृतिज्ञानं तदानंदभावार्थं पुरुषज्ञानमित्यर्थः । अयं  
भावः ब्रह्मज्ञाने सांख्यं वेदान्तश्च प्रमाणम् । तत्र सांख्येन सामान्यात्मविवेकः  
साच्चिद्रूपोऽनुभवस्त्वंपदशोधनं वा । वेदान्तेन ब्रह्मानंदरूपो विशेषात्मविवे-  
कस्तत्पदशोधनपूर्वको महावाक्यार्थो वेति । द्विविधज्ञानार्थमप्यागतास्मीति  
संबन्धः । मूलान्वयसगतिमाह त्वामित्यादिना । छेत्तारमात्यंतिकत्वेन निवर्त-  
कमिति ॥११॥

मैत्रेय उवाच—इति स्वमातुर्निरवद्यमीप्सितं निशम्य पुंसामपवर्गवर्धनम् ।  
विद्याऽभिर्व्यात्मवतां सतां गातिर्बभाष ईषत्स्मितशोभिताननः ॥१२॥

श्रीधरीः—अपवर्गवर्धनं मोक्षे रतिजनकम् । ईषत् स्मितेन शोभित-  
माननं यस्य

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—अपवर्गवर्धनं भैत्रेयोक्तिमवतारयति । यद्यपि  
प्रश्नस्फुटीकरणेनैव किञ्चिद्वेदान्तसिद्धान्तः स्फुटीकृतः स न प्रश्नकर्तुरज्ञान-  
त्वादुच्चारितशद्वार्थेन निष्कासनार्हस्तथापि प्रश्नस्तस्मिन् श्लोकत्रये पूर्वापरामि-  
प्रायेणैव सिद्धो न शद्वार्थेन । मदीय वेदान्तस्फुटीकरणं तु शब्दभावैरतो न  
दोषः । अपवर्गः मोक्षः तस्य वर्धनं तत्साधनभूतज्ञानस्य वर्धनम् । जीव-  
न्मुक्तिपूर्वकदृष्टसुखवर्धनमिति वार्थः । भक्तियुक्तज्ञानस्य वक्ष्यमाणत्वान्मुक्तौ  
तारतम्याभावेऽपि विरक्त्युपरतिभक्त्याद्यभ्यासेन दृष्टसुखतारतम्यमस्त्येतास्त्रिदि-  
ध्यासनप्रकाशेऽस्मान्नेः प्रपञ्चितम् । नन्वेतत्कपिलोक्तं ज्ञानं मातुरपवर्गाथैव  
भवति न सर्वेषामिति चेन्मूलतः समाधत्ते । पुंसामित्यत्र बहुवचनान्मातृ-  
व्याजेन सर्वेषामेवेदं मुक्तिदायकम् । मोक्षे रतिजनकं ज्ञानमित्ययं प्रथमार्थ  
एव स्वाम्यभिमतो दृश्यते । अथवा मोक्षे ब्रह्मणि रतिः प्रीतिस्तज्जनकमुत्पा-  
दकं सभाक्तिमुक्तिदायकं ज्ञानमिति द्वितीयः पक्षः स्वाभिवचनादापि  
स्वीकर्तुं शक्यते । बहुव्रीहिर्दशयति इन्द्रदित्यादिना ॥१२॥

श्रीभगवानुवाच — योग आध्यात्मिकःपुंसां मतोनिःश्रेयसाय मे  
अंत्यतोपरतिर्यत्र दुःखःस्य च सुखस्य च ॥

श्रीधरीः— अध्यात्मिकः आत्मनिष्ठः यत्र यस्मिन् ॥१३॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— आध्यात्मिकः आत्मनिष्ठः आत्मानि निष्ठा  
यस्येति भाष्येऽनुक्तं मूत्रं किञ्चिदुद्वाच्यते यथामति । मे मम परमात्मन  
आध्यात्मिकः यथार्थतत्त्वरूपः जहदजहलक्षणया गृहीतो योगो जीवेश्वरैक्यभावः  
पुंसां मुमुक्षुणाम् । ये पुरुषार्थं यतन्ते तएव पुरुषा इतरे षंढा इति भावः ।  
निःश्रेयसाय मोक्षाय । कुतोऽत्र योगस्य निःश्रेयसकरत्वं तत्र हेतुमाह । यत्र  
यस्मिन् योगे दुःखःस्य सुखस्य चात्यंतोपरतिस्त्रेकालिकोऽभावः । चकारेणा-

ज्ञानस्यापि । अयं भावः सत्त्वरजस्तमोगुणात्मिका माया “दैवी खेप्रा गुणमयीति श्रुतेः । तत्र ज्ञानं सुखरूपं सत्त्वम् । कर्म दुःखरूपं रजः । अज्ञानादिरूपं तमः । एतानि सत्त्वरजतमांसि द्रव्याणि न वैशेषिका गुणाः संयोगविभागवत्वात् । तानि बहुवृत्तिरूपाण्यपि सत्त्वत्वादिजात्या त्रित्वसमानिष्ठानि संति । तेषां गुणत्वं चात्मबंधकत्वात् । “कारणं गुणसंगोऽस्य सदसद्योभिजन्मस्विति श्रवणात् । कथं तानि बध्नन्ति तत्कान्तैरेवोक्तम् । “तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमनामयम् । सुखसंगेन बध्नाति ज्ञानसंगेन चानघ” रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासंगसमुद्भवम् । तन्निरध्नाति कौतये कर्मसंगेन देहिनम् । तमस्त्वज्ञानजं विद्धि मोहनं सर्वदेहिनाम् प्रमादालस्यनिद्रामिस्तन्निरध्नाति भारत” । देहीः जीवः । एवमुपक्रम्यैतेषां निवृत्तिरपि “मां च योऽव्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते । स गुणान् समतीत्यैतान् ब्रह्मभूयाय कल्पत” इत्युपसंहारे भक्तियुक्तज्ञानेनैवोक्ता । अव्यभिचारेण कालत्रयेऽपि ब्रह्माज्ञानराहितेन । जीवन्मुक्तिस्थितिसहितेन वा । अयमेवाध्यात्मिको योगः । एवं सुखस्यापि बंधकत्वाद्यंत्यंतोपरतिरेवापेक्षत इति निष्कृष्टोऽर्थः । दुःख स्वभावतो द्वेष्यमतस्तन्निवृत्तीच्छा सर्वेषां स्वतःसिद्धा तस्मान्नोपदिष्टा ।

तमिमं ते परवक्ष्यामि यमवोचं पुराऽनघे ।

ऋषीणां श्रोतुकामानां योगं सर्वांगनैपुणम् ॥१४॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—हे पापरहिते । पुराऽहं कपिलकारेणैव सांख्यसूत्राण्यासुर्यादि ऋषीणां श्रवणेच्छूनां विवेकाधिकारिणां कथितवान् । तमेवोक्ताध्यात्मयोगमद्य त्वां कथयिष्यामीति संबधः । यत्तु केचिदेकः कपिलोऽग्निरूपोऽन्यो विष्णुरूप इति तन्न । एतद्वाक्यबलात् कपिलद्वयस्यापि विष्णुत्वलाभात् । यत्तु देवहूतिपुत्रेणैव कपिलेन सांख्यसूत्राणि प्रगटीकृतानि सांख्यभाष्यकृदवोचत तदप्यसत् । एतद्वाक्यबलादेव । अयं भावः—अस्ति खलु कपिलद्वयम् । ऋषिं प्रसूतं कपिलमित्यादि श्रुतेः । “सनकश्च सनदंश्च तृतीयश्च सनातनः । आसुरिः कपिलश्चैव वोढुः पंचशिखस्तथा ।

इत्येते ब्रह्मणः पुत्राः सप्त प्रोक्ता महर्षयः” इति स्मृतेः । वाजसनीयशाखा-  
यामपि । कपिलस्तत्वसंख्यातेत्यादिभागवतवचनाच्च । प्रथमस्कंधेऽपि  
भगवदवतारगणनासमये कपिलोऽप्येक आसुरिमुनिसांख्योपदेशकोऽवतारोऽ  
भवदित्युक्तम् । एक एव विष्णुरेकेनैव कपिलरूपेण किमर्थं पुनराविर्भव्येति  
चेच्छुणु । आधिकारिक एतदाविर्भावो भवितुमर्हति । यथा सनत्कुमारनारदा-  
पांतरतमवशिष्टद्वैपायनशुक्रप्रभृतीनाम् । अत्रेदं बोध्यम् । शुक्रः कलेः पुरा  
विदेहसुक्तिं गत इति भारते । परीक्षितिं प्रति भागवतमुपदिष्टवानिति तत्रैव ।  
कथमेतदुपपद्यते आधिकारिकग्रहणं विना ? । अन्यथाऽऽग्रहणैकपुराणोच्छेदे  
तत्पुराणाग्रहिषैतत्पुराणोच्छेदप्रसंगः । एवं चैतसर्वपुराणोच्छेदप्रसंगः । तथा  
सति वेदोपबृंहणग्लानेवैदस्य विपरीतार्थसंभवः । “ इतिहासपुराणाभ्यां वेदं  
समुपबृंहयेत् । विभेत्यल्पश्रुताद्वेदो मामयं प्रहरिष्यतीति ” वचनात् । तथा  
च वेदस्याप्यप्रामाण्यं प्रसज्येत । तेन सर्वथैव शब्दप्रामाण्योच्छिन्तिः स्यात् ।  
न वैदिकशब्दप्रमाणं विना ब्रह्मप्रकाशो भवति । अनुमानस्य सामान्यज्ञान-  
संभवेऽपि विशेषज्ञाने सामर्थ्याभावात् । यथाऽयं घटः कुलालरचित इत्यनु-  
मीयते । केन वा कुलालेन शिवदासनाम्नेति जिज्ञासा चेन्नानुमानं शब्दं  
विना ज्ञापयितुं शक्नोति । तथा ब्रह्मण्यपरोक्षज्ञानार्थमनुमितकार्यकारणत्वेऽपि  
शब्दमेव प्रमाणम् । तदपि वैदिकमीश्वरप्रोक्तमेव । तदानुकूल्येन पौरुषेयमपि  
प्रमाणं भवति न स्वतंत्रम् । तत्र भ्रमप्रमादविप्रलिप्साकरणौशल्यादिदोष-  
संभवात् । साधु तर्ज्याधिकारिकत्वेन कपिलद्वयाविर्भवनम् । आधिकारिक-  
विस्तरस्तु ब्रह्ममीमांसावृहद्वासिष्ठाद्याकरेषु द्रष्टव्यः ॥ १४ ॥

चेतः खल्वस्य बंधाय मुक्तये चात्मनो मतम्

गुणेषु सक्तं बंधाय रतं वा पुंसि मुक्तये ॥१५॥

श्रीधरीः— तत्र सर्वांगनैपुण्यं चित्तसंयमार्थानामिति दर्शयन्नाह । चेत  
इति । अस्यात्मनो जीवस्य । गुणेषु विषयेषु । पुंसि परमेश्वरे । वाशब्द-  
स्तुशब्दार्थे ॥१५॥



श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः— न हि केवलशाब्दिकब्रह्मज्ञानेन वृत्तिनिरोधं विना मुक्तिर्भवतीत्याशयेनाह तत्रेति । सर्वोपनैपुण्यं सर्वसाधनसामर्थ्यवत् । चित्तं मनः । संयमाधीनं योगेन निरुद्धम् । संयमो नामैकस्मिन् विषये धारणा-  
ध्यानसमाधित्रयाभ्यासः । कर्षणादेकाग्रवृत्तिकरणरूपः प्रत्याहारो यदा दृढी-  
भवति तदा विजातीयवृत्त्युत्थाने पुनः कर्षणासत्त्वेऽपि चित्तमेकाग्रतामायाति  
तदा तद्धारणाशब्देनोदीर्यते । “ देशबंधाश्चित्तस्य धारणेति ” योगसूत्रात् ।  
भ्रांतिरहितो मनोरथैक्यरूपः साक्षिनिष्ठः समाधिः । तदा परमात्मनः स्वरूपे  
चेतसोऽवस्थितिर्भवति । तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानमनेन ज्ञायते । मृदुसंवेगो  
धारणा । मध्यसंवेगो ध्यानम् । तीव्रसंवेगः समाधिरित्यभिप्रायः । “ तीव्रसं-  
वेगानामासन्नसमाधिलाभ ” एतत्सूत्रमप्यस्मिन् प्रमाणम् । इदं त्रिकं यदैक-  
स्मिन् विषये भवति तदा संयम उक्तो भगवता सूत्रकारेण । तथा च सूत्रं  
“ त्रयमेकत्र संयमः ” इति । तदधीनमिति तात्पर्यम् । परमेश्वरे द्रष्टुः  
स्वरूपे । ननु कथमात्मनो बंधः । आत्मबंधने किं निमित्तम् । देशो वा  
कालो वा स्वभावो वा । नाद्यौ तयोर्जडत्वात् । अन्त्येऽनिष्ठापत्तिः । न  
स्वभावतो बद्धस्य मोक्षसाधनोपदेशविधिरिति सांख्यसूत्रात् । एवं प्राप्ते मूलं  
पुरस्कृत्य ब्रूमः । बंधनमेवात्मनः स्वभावश्चेत्तर्हि दुःखमपि प्रियं भवेत् तन्न  
दृश्यते । तस्मान्न हि रे मूढ ! आत्मानि स्वाभाविको बंधः किंतु नैमित्तिक एव ।  
त्वन्मते सर्वथापि दुःखक्षतिर्न स्यात् । एवमप्यंगीकरोषि चेद् भव तर्थाधो वाधरो  
म्को वा । दुःखस्यापि त्वया प्रियत्वस्वीकारात् । पथ्यागतोऽसि चेच्छृणु ।  
अस्माकं तु तावन्नात्मनो बंधः । बंधमोक्षयोर्मन एव निमित्तम् । जडत्वान्न  
निमित्तं भवितुमर्हतीति चेत्सत्यम् । तथापि बंधस्त्वनुभवात्सिद्धो न युक्त्या ।  
अहं ब्रह्म न जानामि दुःखमस्ति सुखमपेक्ष्यते इत्याद्यनुभवोऽत्र प्रसिद्धः ।  
अयं भावः । बंधविषयेऽनुभव एव प्रमाणं न प्रत्यक्षादिकम् । तस्य बंधदशा-  
यामेव स्वप्नकालीनप्रत्यक्षादिवत्सिद्धत्वात् । बृहद्वासीष्ठेऽपि तथैवोक्तम् ।  
“ स्वप्नसंभ्रमसंकल्पस्वानुभूतिपरंपरा । प्रमाणान्यत्र मुख्यानि संबोधाय प्रदी-

पवत्” । अत्राविद्याविषयेऽविद्यासिद्धिरपि ब्रह्मबोधाय निरूप्यते नाविद्या-  
बोधाय । न हि काचित् कोऽपि गुरुः कमपि घटसत्तां बोधयति तस्याः  
शिष्यसंमतत्वादिति प्रदीपवद्वाक्यार्थः । नन्वात्मविषयेऽप्यानुभव एव प्रमाणं  
बंधविषयेऽपि तथा चेत् प्रमाणसाम्यादात्मबंधयोरैकत्वमेव प्राप्तामिति चेत्  
कामिनीमंचकीयपाटवामिदमत्र मा कुरु । न हि प्रमाणसाम्यात्प्रमेयैकत्व-  
नियमः । अग्निजलयोर्दाहकशीतलयोर्विरुद्धप्रमेययोर्दृष्टस्पृष्टादिप्रत्यक्षप्रमाण-  
साम्येऽपि भेददर्शनात् । पुनरात्मानुभवस्य बंधानुभवार्थकिञ्चिदोऽप्यस्ति ।  
आत्मानुभवो “ दृश्यते त्वप्रया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिमिरि ” त्यादिश्रुति-  
प्रमाणगोचरसूक्ष्मवृत्तिसाध्यः । बंधानुभवस्तु भ्रांतिसिद्धविषयसुखदुःखगोचर-  
वृत्तिसाध्य इत्येवंरूपो भेदः । श्रुत्या मायादिनिरूपणाद्वंधोऽपि श्रुतिप्रमाण-  
गोचर इति चेन्मैवम् । श्रुत्या ब्रह्मबोधार्थमेव तस्यानुवादित्वात् । सिद्धौ  
तर्हि चेतस एव बंधमोक्षौ । तथाप्यत्रेदं ज्ञेयम् । न केवलस्य चेतसो  
बंधस्तस्य जडत्वात् । नापि शुद्धचेतन्यस्य तस्याकर्तृभोक्तृत्वाभ्युपगमात् ।  
कस्य तर्हि बंधोऽयम् । तदाह आत्मनो जीवस्य । आत्मप्रतिबिंबो हि जीवः ।  
जले प्रतिबिंबस्यैव गमनागमने दृश्येते न तदधिष्ठानस्य । तथा बुद्धिप्रति-  
बिंबस्य जीवस्यैव गमनागमने न शुद्धात्मनः । “ तद्गुणसारत्वानु तद्व्यपदेशः  
प्राज्ञवादिति ” न्यायात् । गमनागमने बुद्धिधर्मौ स्वाभाविकत्वाच्चित्तं बद्धुं न  
शक्नुतः ! न वात्मानं तच्छुद्धत्वात् । तस्माज्जीवमेव तौ बध्नीतः । गमनागम-  
नाभ्यामुपलक्षणेन सर्वबंधस्य ग्रहणम् । भगवत्पादैरप्युक्तं शतश्लोक्याम् ।  
“ आसीत्पूर्वं सुबंधुर्मृशमवनिसुरो यः पुरोधाः सनातेर्ब्राह्म्यात्क्याभिचारात्स  
खलु मृतिमितस्तन्मनोऽगात्कृतान्तम् । तद्भ्रांता श्रौतमंत्रैः पुनरनयादिति प्राह  
सूक्तेन वेदस्तस्मादात्माभियुक्तं व्रजति ननु मनः कर्हिचिन्नांतरात्मा ” ।  
आत्माभियुक्तमात्मप्रतिबिंबेन सहितं सत् व्रजति गच्छति । एतन्मूलभूता  
श्रुतिरपि ऋक्संहिताष्टमाष्टके । “ यत्ते यमं वैवस्वतं मनो  
जगाम दूरकम् । तत् आवर्तयामसीह क्षयाय जीवसे ” ।

यद्यप्यविद्यायामेवात्मनोऽऽभासो जीवो न बुद्धाविति सिद्धान्तस्तथापि जाग्रतौ प्रत्यक्षतया बुद्धावेवाविद्याकार्यांशे मोक्षसाधनादिलाभात्तस्याश्च स्वच्छत्वादेस्तत्रैवात्मावभास उक्तः । बुद्धिश्चित्तादिपर्यायः । तस्य प्रधानत्वाच्चेतस एव बंधमोक्षौ नात्मनस्तयोर्मिथ्यात्वात् । बंधमोक्षविरुद्धस्वभावत्वाच्चित्तमपि मिथ्येति भावः । तदेवाविद्यारूपमुक्तं वासिष्ठे । “मन एवोल्हसन्मात्रं बद्धतामगमद्यतः । मनःप्रशमने राम मोक्ष एवावशिष्यते” तस्मान्मनस एव बंधमोक्षौ जीवे प्रतीयमानत्वात्तादात्म्याध्यासेन चित्तमेव जीवबंधमोक्षानिमित्तमिति सिद्धम् । “मन एव मनुष्याणां कारणं बंधमोक्षयोर्”त्यमृतविंदुश्रुतेः । कथं तस्य बंधो मोक्षश्चेत्याह । चेतः खल्वस्य बंधाय । गुणेषु सत्त्वरजस्तमस्सु सक्तं संगीभूतं बंधाय संसाराय पुंसि परमेश्वरे रतं भक्तिनिष्ठया प्रीतं चेन्मुक्तये निमित्तं भवति । तदपि फलप्राप्तिपर्यवसानपर्यंतमेव । वस्तुतः गुणनाशाच्चित्तं नश्यत्येव । भक्तिस्तु तत्रात्मप्रीतिरूपेत्यस्मदीयनिदिध्यासन-प्रकाशादवगतव्यम् । आचार्यैरप्येवमुक्तं विवेकचूडामणौ “न ह्यस्त्यविद्या मनसोऽतिरिक्ता मनो ह्यविद्या भवबंधहेतुः । तस्मिन्विनष्टे सकलं विनष्टं विजृम्भितेऽस्मिन् सकलं विजृम्भितमिति” । “योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः” “तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम्” “वृत्तिशारूप्यमितरत्रेऽप्येभिर्योगवृत्तैरयमेव विषयः प्रतिपादितोऽस्ति ॥१५॥

अहंममाभिमानोत्थैः कामलोभादिभिर्मलैः

वीतं यदा मनः शुद्धमदुःखमसुखं समम् ॥१६॥

श्रीधरीः—यथा च चित्तसंयमे पुरुषार्थसिद्धिस्तद्दर्शयति त्रिभिः । मलैर्वीतं विरहितं यदा शुद्धं मनो भवति । मनःशुद्धेर्ज्ञापकमाह अदुःखमिति ॥१६॥  
श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—योगेन मोक्षसिद्धौ श्लोकसंगतिमाह । यथेत्यादिना । मूलमपीत्थम् । अभिमानो द्विविधः । देहादावहंतारूपः पुत्रादौ ममतारूपश्च । तदुत्पन्नाः कामक्रोधलोभाख्या मलाः । कामो रागः । क्रोधो द्वेषः । लोभः

प्रातरक्षणेच्छा । श्रूयते हि तेषां मलत्वं “ त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं  
नाशनमात्मनः । कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्रयं त्यजेदिति ” । वीतं  
गतेषु मञ्जेषु पुनरस्पर्शनयोग्यम् । ज्ञापकं लिंगमदुःखं रजस्तमोभ्यां  
निर्मुक्तम् । असुखं सत्त्वनिर्मुक्तं च । यद्यपि चित्तशुद्धिदशायां न गुणत्रय-  
निवृत्तिर्विक्षेपावरणयोः सत्त्वादिति वेदान्तसिद्धान्तस्तथापि चित्तशुद्धिद्विविधाऽ  
परवैराग्यानेत्रा परवैराग्यनिष्ठा च । प्रथमायां सत्यां विक्षेपावरणे स्तः  
द्वितीयायां न तथा । प्रथमचित्तशुद्धेर्लक्षणं विषयसुखदुःखरहितत्वमेव ।  
द्वितीयाचित्तशुद्धेरुपर्युक्तं गुणत्रयनिवृत्तिरूपं लक्षणमिति संगतिः ॥१६॥

तदा पुरुषमात्मानं केवलं प्रकृतेः परम् ।

निरंतरं स्वयंज्योतिरणिमानमखंडितम् ॥१७॥

ज्ञानवैराग्ययुक्तेन भक्तियुक्तेन चात्मना ।

परिपश्यःपुत्रासीनं प्रकृतिं च हतौजसम् ॥१८॥

श्रीधरीः—निरंतरं निर्भेदम् । अणिमानं सूक्ष्मम् । अखंडितं अगि-  
च्छिन्नम् । हतौजसं क्षीणवल्गुम् ॥१७॥१८

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—आत्माणुत्वं निराकुर्वन्नाह निरंतरं निर्भेद-  
मिति । मन्यते हि पांचरात्रिणः शैवाः पाशुपता रामानुजमाध्वनैर्वाकंवाल्मि-  
सर्वेऽप्यात्मनोऽणुत्वं तदसत् । कथमात्मनोऽणुत्वं सिध्यति । जातितो  
व्यक्तितो वा । आद्ये व्यक्त्याश्रयं विना जातेरसंभवात् । अन्ये विनावयविनं  
व्यक्तेरलाभात् । तथात्वे चात्मनाशापत्तिः । अवयवत्वे चानवस्था । एतस्या-  
वयवस्यापि मनसा विभागकल्पनासत्त्वात् । पुनरणुत्वाभ्युपगमेऽपि तदणुत्वं  
परमाणुरूपमुताणुसमुच्चयरूपम् । आद्ये प्रष्टव्यमस्माभिः कोऽयं परमाणुः  
सावयवो निरवयवो वा । नाद्यः अनंतरोक्तशेषात् । द्वितीयश्चेन्नैय्यायिका-  
भिमतस्त्रयैव कालितो वा । न प्रथमस्तैर्जडत्रिय एव परमाणुत्वं स्वीकृतं  
न चैतन्त्रयत्रये । जीवात्मा प्रतिशरीरं भिन्नो विभुर्नित्यश्चेति जीवात्मनोऽपि

विभुत्वोक्तेः । विभुत्वे प्रतिशरीरभिन्नत्वं तु तेषामपसिद्धान्तोऽग्रे परीक्ष्यते । न चरमः कल्पितानामवस्तुत्वात् । नासवचनवत् त्वद्वचनस्वीकारः शक्यस्त्वय्यस्माभिर्मूढत्वस्थापनात् । एवमन्त्येऽपि सिद्धसाधनादनुपपन्नोऽयमात्माणुत्वनिवादः । मूलस्थमणिमानामिति पदं नात्माणुत्वपरं योजनीयं किंतु स्थूला-न्नादिकोशपरित्यागात्सूक्ष्मबुद्धिसंबंधात् स्थूलजडदर्शिमिर्दुष्प्राप्यत्वात्सूक्ष्मत्वपरमित्याह । आणिमानं सूक्ष्ममिति । अखंडितमपरिच्छिन्नम् । आत्मनो विभुत्वेऽपि नैय्याधिकवत्परिच्छेदापात्तिरत आह । अपरिच्छिन्नमिति । नैय्या-यिकाः खत्वात्मादेकालखानां चतुर्णामपि विभुत्वं जल्पन्ति । सर्वदेशसंयोगित्वं तेषां विभुत्वलक्षणम् । तत्र प्रष्टव्यमेवारे ! यत्त्वया चतुर्णामपि विभुत्व-मंगीकृतं तत्कथमुपपद्यते । चतुर्णामपि व्यापकत्वेसति सांक्रयत्तेषां पृथङ्-निर्धारणाशक्यत्वात्पदार्थत्वेन दुर्वचत्वाच्च । मिश्रणस्वीकारश्चेत् दुर्युक्ति-रियम् । संयोगस्यैकदेशावच्छिन्नत्वेऽन्यदेशे संयोगाभावावच्छिन्नत्वात् । नापि दुग्धजलवान्मिश्रणं वाच्यम् । तस्यावयवीत्वेन दर्शनात् । आत्मदिकाल-खानां निरवयवत्वमभ्युपगतं त्वया । अतस्तदपि न भवितुमर्हति । निरवयव-मिश्रणं चेत् दृष्टमनुमितं शाब्दं वाग्रहात्कल्पितम् । नाद्यं क्वचिदप्यदर्शनात् । न द्वितीयमनुमानस्य दृष्टमूलकत्वात् । न तृतीयमणुत्वाभासशब्दानां “यो वै भूमा तदमृतं यदहं तन्मर्त्यम्” “यो मां पश्यति सर्वत्र” “नित्यः सर्व-गतः स्थाणुरित्यादिन्यायानुगृहीताभिः श्रुतिभिः समन्वये कृते नार्थोतरं युक्तम् । चतुर्थं चेत्तवैवास्तु । न द्युन्मत्तेन सह प्रलपितुमुत्सहामहे । त्वन्म-ताभ्युपगमेऽपि कथं दिशायाः सर्वदेशसंयोगित्वम् । दिशं विना देशस्य पार्थक्येन निर्देष्टुमशक्यत्वात् । यद्याकाशं विना पार्थक्येन दिशो निर्देष्टुं न शक्यंते तर्हि कथमाकाशस्यापि सर्वदेशसंयोगित्वं कल्पनीयम् । स्यात्तर्हि व्याघातत्वेनाकाशसंयोगित्वमेवाकाशाविभुत्वमिति सान्निगातिक-प्रलपनम् । कालस्य तव लक्षणाभासलाभेऽपि निरवयवमिश्रणोक्तदोषः । आत्मनः संयोगित्वं चेत्तवाभ्युपगतजीवेश्वरभेद एव न संभवति ।

भेदस्यान्योन्याभावावच्छिन्नत्वात् । आम्रहे जीवेश्वरमिश्रणमपि स्यात् । नित्यजीवेश्वरसंयोगेऽपि जीवस्य दुःखसुखादिबंधनासंभवात् । तथात्वे तव शास्त्रोपदेशवैयर्थ्यम् । नापि जीवस्य विभुत्वे प्रतिशरीरभिन्नत्वं शक्यं स्वीकर्तुम् । न वा संकोचोपि भवति । विभुपदार्थस्य येन कर्मजन्यसंकोचेन प्रतिशरीरभिन्नत्वं कल्प्यते तेन द्वयोर्द्वयोः शरीरयोर्मध्येऽपि जीवलाभ-संभवात्तत्रापि तस्यादृष्टसंयोगित्वात्सर्वादृष्टसर्वशरीरसर्वभोगानां संयोगेन सर्वस्य सर्वभोगान्तेः । भिन्नत्वे स्वीकृते हि द्वयोः शरीरयोर्मध्येऽवश्यमेवाभावः स्वीकरणीयः । अनिष्टं खलु विभुपदार्थस्य क्वचिदप्याभावकल्पनम् । न च शरीरशक्रे जीव एव भोग इति वाच्यम् । निर्युक्तिकत्वात् । वस्तुतोऽशत्व-स्वीकारे निरवयवत्वविभुत्वहानिप्रसक्तेः । अस्माकं त्वौपाधिकत्वेनांशावच्छेद-प्रतिबिम्बाभासादीनां स्वीकारान्न दोषः । सांख्यानां पुरुषबहुत्वमप्यौपाधिकमेव जननमरणकार्यानुमेयत्वात् । “नानोपाधिषु यन्नानारूपं भात्यनलार्कवत् । तत्समं सर्वभूतेषु चित्सामान्यमुपास्महे” । एवमौपाधिकमेव पुरुषबहुत्वं सांख्यभाष्यकृद्भिः कंठरवेण प्रतिपादितम् । नाप्युपाधिसंयोगोऽस्माकं नित्यस्तदनादित्वेऽपि ज्ञाननाशत्वाभ्युपगमात् । नोपाधिरपि युक्त्या खंडयितुं शक्यते । अहं न जानामीत्याद्यनुभवेनोपलंभात् । न युक्त्या क्वचिदप्यनुभवा-पलापस्तस्या एकदेशित्वात् । सुष्ठूक्तमतोऽपरिच्छिन्नमिति । पुरुषस्य ब्रह्मणः । कथं तर्हि ब्रह्मप्राप्तावपि जीवन्मुक्तौ सत्यां संसारिवत्पुरुषास्तिष्ठति तत्रोपाधि-नाशस्वीकारादिति चेद्यावदारब्धं भोगेन न क्षीयते तावद्वैशाधिना तिष्ठति । तामेवोपाधिभूतां दग्धपटावभासवत् बाधितानुवृत्तिरूपिणां साक्षिभास्यत्वेन पश्यतीत्याह । हतौजसं क्षीणबलम् । श्रीधर्यामनुक्तं मूलमपि यथामति चोद्घाट्यते । तदा पुरुषः आत्मना ज्ञानवैराग्ययुक्तेन भाक्तियुक्तनव केवलं प्रकृतेः परं निरंतरं स्वयंज्योतिराणिमानमखंडितमुदासीनमात्मानं परिपश्यति । तदा चित्तशुद्धौ सत्याम् । पुरुष आभासः । आत्मना चेतसा । “मनसैवेदमाप्तव्यम्” “पश्यति ज्ञानचक्षुषेत्यादि श्रुतेः । अनेनेदं दर्शितम् ।

यथाऽन्यपदार्थदर्शने चक्षुर्दीपयोरपेक्षा वर्तते, दीपदर्शने तु केवलं चक्षुष एव तथा देहादिज्ञाने बुद्धिचिदाभासयोरपेक्षाऽस्ति । साक्षिज्ञाने तु केवल-  
शुद्धबुद्धेर्नाभासस्य । ज्ञानं महावाक्यलक्ष्यमपरोक्षम् । वैराग्यं परमपरं च तयोर्द्वन्द्वः । जीवन्मुक्तौ प्रारब्धाभिभवकारिणी परमात्मप्रीतिर्भक्तिः । सैव मुमुक्षुदशायां विघ्नापनोदिनी । एतन्निकमेवात्म प्रातिसाधनम् । युक्तेन सहितेन । केवलं स्वतंत्रम् । प्रकृतेः परं निरुपाधिकम् । स्वयंज्योतिः स्वयंप्रकाशम् । उदासीनं तेजस्तमःप्रवृत्तावाकाशैकरसवत् गुणप्रवृत्तानिबृत्ति-  
जन्यहर्षविषादराहितम् । आत्मानं निजं रूपं परिपश्यति यथार्थत्वेना-  
भिजानाति । प्रकृतिं शिष्यादिजगन्मर्थी बाधितानुवृत्तिरूपिणीमाविद्यां परिपश्यति भिथ्यात्वेन जानाति । अयं भावः । ब्रह्मज्ञानं न ब्रह्मणो भवितु-  
मर्हति किंत्वाभासस्यैव । आभासो हि शुद्धेन चेतसा फलव्यातिराहितं वृत्तिव्यातिनिष्ठं ब्रह्म ज्ञात्वा ब्रह्मैवाहमनुभूयमानो मुक्तो भवतीति तृप्तिदीपे प्रोक्तं विद्यारण्याचार्यैस्तत्तत्रैव सस्यक् प्रपञ्चितम् ॥१८॥

न युज्यमानया भक्त्या भगवत्यखिलात्मनि ।

सदृशोऽस्ति शिवः पंथा योगिनां ब्रह्मसिद्धये ॥१९॥

श्रीधरीः—मनःशुद्धौ च भक्तिरेवांतरंगसाधनमित्याह नेति ॥१९॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—स्पष्टम् ।

प्रसंगमजरं पाशमात्मनः कवयो विदुः ।

स एव साधुषु कृतः मोक्षद्वारमपावृतम् ॥२०॥

श्रीधरीः—अस्य सर्वस्यापि सत्संगो मूलमित्याह प्रसंगमिति । अपावृतं निरावरणम् ॥२०॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—श्लोकमवतारयति अस्येति । सर्वस्य उपर्युक्तयोगस्य मूलकारणम् । “सतां संगतिरेवात्र प्रथमं साधनं स्मृतमिति स्मृतेः । ननु संगत्वात्संगवत्तस्यापि त्याज्यत्वमेवेति चेन्नैत्याह निरावरणमिति । एतत्सर्वं

मूत्रेण स्फुटीक्रियते । कवयः सर्वज्ञाः प्रसंगमेवात्मनोऽजरं पाशं विदुः ।  
 अयमर्थः— न हि सामान्यपदार्थसंगो बद्धुं शक्नोति किंतु विशेषसंग एव ।  
 सर्वेषां पुत्राणां न कस्यापि प्रीतिरुत्पद्यते किंतु ममताध्यासनिष्पादिते  
 स्वपुत्रे । तृणादीनां संगस्तु सर्वेषामपि यावद्देहो भवति तथापि तत्रोपेक्ष्यत्वान्न  
 मतिरुपजायते । अहंतावच्छिन्नममताध्यासनिष्पादितेषु क्षेत्रधान्यनिष्पत्त्यर्थं  
 शकृतादिगर्भेष्वपि प्रसक्त्या प्रीतिर्दृश्यते । तस्मान्नेयं वासनोच्चनीचत्वं पश्यति  
 किंतु भोगानुत्पाद्य वर्धत एव । स्वर्गादिराज्यसत्त्वेऽपि केवलपरस्त्रीभोगार्थं  
 विश्वामित्रैद्रादीनां श्वादिरूपग्रहणं श्रूयते । अतो मनसा गृहीतो विशेषसंगो  
 भवति बंधहेतुरिति सिद्धम् । बंधनहेतुत्वादेवास्य पाशत्वम् । इमं पाशं  
 कवयो विदुः । जरायामपि वासनावृद्धिदर्शानाम्मूढास्तु वासनाभिभूता  
 वासनामेवानुवर्तते । अत्र कवीनामेवानुभवः प्रमाणम् । एवमर्थं प्रसंगः  
 सर्वथा बंधनमूलोऽपि साधुषु कृतश्चेदावरणनिवर्तकतया निरावरणत्वान्मोक्ष-  
 हेतुर्भवाति । यथा मरणमूलं हालाहलमपि द्रव्यांतरैर्भावितं भिषग्वर्ग्यकरनियो-  
 गान्नितरां व्याधीन्निवारयति ॥२०॥

तितिक्षवः कारुणिकाः सुहृदः सर्वदेहिनाम् ।

अजातशत्रवः शान्ताः साधवः साधुभूषणाः ॥२१॥

श्रीधरीः—साधूनां लक्षणमाह तितिक्षव इति चतुर्भिः । साधवः शास्त्रानु-  
 वर्तिनः । साधु सुशालं तदेव भूषणं येषाम् ॥२१॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—शास्त्रं ऋगादिकं येऽनुसरंति ते शास्त्रानुवर्तिनः ।  
 श्रीमद्भागवतं भक्तिशास्त्रं वा । ननु सर्वेषु सात्विकेषु सत्पुरुषव्यवहारच्छा-  
 स्त्ररहिता अप्यविगीतवृद्धव्यवहारानुसारिणः स्वभावात्सात्विकश्रद्धावंतः साधवो  
 भवितुमर्हंत्यतः कुतः शास्त्रानुवर्तिनामेव साधुत्वमिति चेदुच्यते । स्वभावजा श्रद्धा  
 खलु त्रिविधा । सात्विकी राजसी तामसी चेति । यथाकर्थाचित्पूर्वकर्मफलानुसारिणी  
 बुद्धिः सत्वानुसरणादास्मिन् जन्मानि स्वभावेनैव श्रद्धामुत्पादयति । यद्यपि



न बुद्धिः कर्मपरिणामजन्या तथापि शास्त्रीयविवेकहीनत्वात् दृढव्यसनानु  
 सारिवत् कर्मफलरूपस्वभावमनुसरति । अतस्तदनुरूपा श्रद्धा त्रिविधा भवति ।  
 यद्यपि बुद्धेः सात्त्विकत्वं तथापि गंगाजलमपि मद्यभांडे प्रवाहहीनत्वाद्गंधवत्  
 दृश्यते तथा बुद्धिरपि शास्त्रीयविवेकहीनत्वाद्यथोत्कटगुणजन्यस्वभाववती  
 दृश्यते । सा सत्वस्वभाववती सात्त्विकी श्रद्धा । रजःस्वभाववती राजसी ।  
 तमःस्वभाववती तामसी चेति । यस्य जीवस्य खलु दैवेन या स्वाभाविकी  
 श्रद्धा तन्मय एव स पुरुषो ज्ञेयः । स तामसश्रद्धश्चेत् विनायकमातृका-  
 चतुर्भगिन्यादीन् भूतान् स्वधर्मच्युतत्वात् देहपातानंतरमुक्तामुखादिप्रेतत्वं  
 प्राप्तांश्च यजति । तस्मै ते प्रेताभूताश्च क्षुद्रफलं यच्छंति । देवास्तु नित्यकर्म-  
 त्यागादिपापं मत्वा तं नरके पातयंति । राजसश्रद्धश्चेत् कुबेरादीन् यक्षान्नि-  
 ऋतिप्रभृतीनि रक्षांसि च यजति । तमपि यक्षरक्षांस्यनुगृह्णन्ति किंतु  
 नित्यकर्मत्यागादिरूपपापापनोदने समर्था न संत्यतो राजसं तं देवा नरके  
 पातयंति । ननु “भूतानि यांति भूतेज्याः” इत्यत्र यद्याजी तल्लोकं प्राप्नोतीत्युक्तेः  
 कथं भूतयक्षादीलोकप्राप्तान् रजस्तमःश्रद्धावतस्तल्लोकस्य मनुष्यलोकापेक्षया-  
 धिकसुखित्वात् देवा नरके पातयंतीति चेच्छुणु । अत्र हि पक्षत्रयम् । तस्मिन्  
 लोकेऽपि तेषां दुःखमेव भवति । यथा मत्स्थानां घृतप्रदानं दुःखायैव  
 भवति तथा राजसतामसश्रद्धावतां यक्षादिलोकोऽपि न सुखाय कल्पते ।  
 किंतु तत्रैतान् विशेषः । येषां श्रुतिष्वधिकारस्ते त्रैविणिका यदि यक्षादीन्  
 यजंते तदैव ते तस्मिंल्लोके देवरोषाद्दुःखं प्राप्नुवंति । ये च श्रुतावनधिकारिणः ।  
 शूद्रस्य पुराणादिष्वधिकाराद्वैदिकवर्णत्वमेवातस्ततोऽपि नीचाः विगीत-  
 वृद्धव्यवहारानुसारेण राजसास्तामासा यक्षादींश्च यजंते तेषां तस्मिंल्लोके  
 देवैरुपेक्ष्यत्वात्सुखमस्ति किंतु तदपि न कल्पादिनिर्मितयक्षादिवदिति  
 केचित् । अन्ये तु तद्याजिनां तल्लोके सुखभोगानंतरं नरकादिषु पतनम् ।  
 तत्रायं विशेषः । सात्त्विकस्वभावाः मानुषं जन्म मरणानंतरं कथंचित्  
 प्राप्नुवंति । राजसस्वभावास्तल्लोके सुखभोगानंतरं क्षुद्रनरकं यान्ति । एवं

तमःस्वभावा अपि पैशाचभोगानंतरं महानरकं यान्ति । पुनरन्ये इत्थं वदन्ति ।  
 “भूतानि यान्ति भूतेभ्यः” इत्यादि वचनं न स्वभावश्रद्धाव्यजनरं किंतु  
 शास्त्रीयश्रद्धावद्यजनपरम् । देवयजने विधिकांडं शास्त्रम् । तद्विवेकिनां तेनैव  
 श्रद्धोत्पद्यते । यक्षराक्षसयजने च योगमोक्षभागवर्जं रुद्रयामलादितंत्रं शास्त्रम् ।  
 तद्विवेकिनां तेनैव श्रद्धा जायते । एवं भूतादियजनेऽपि भूतडामरादितंत्रं शास्त्रम् ।  
 अतस्तद्विवेकिनां तेनैव श्रद्धा । सा च क्रमेण सात्विकी राजसी तामसी भवति ।  
 तत्र ये शास्त्रीयविवेकजन्यया सात्विक्या श्रद्धया यथाधिकारं देवान् यजन्ते ते  
 तल्लोकमवाप्य पुण्यक्षये मंगलयोनौ संजायते । ये च तंत्रविवेकजन्यया राजस्या  
 श्रद्धया यथाधिकारं यक्षरक्षांसि यजन्ते ते तल्लोकं प्राप्य यथोचितं सुखं  
 भुक्त्वाऽमंगलयोनौ जायन्ते । एवं भूतडामरादिविवेकजन्यया तामस्या  
 श्रद्धया यथाधिकारं भूतप्रेतांश्च यजन्ते तेऽपि तल्लोके तदुचितं सुखं  
 भुक्त्वा नरकं प्रयान्ति । श्रुतिरप्येतदाह “तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो  
 ह यत्ते रमणीयां योनिमापद्येरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं  
 वाथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापद्येरन् श्वयोनिं  
 वा सूकरयोनिं वा चांडालयोनिं वा” । एतत्सर्वं यथाधिकारं याजिनामेव ।  
 अधिकारो वर्णाश्रमपालनं यथा प्रथमपक्षे चोक्तम् । अधिकारत्यागेन तु  
 सर्वेषां याजिनां पतनमेवेति निष्कर्षः । अतः शास्त्रीयविवेकहीनानां  
 रजस्तमस्वभावश्रद्धावतां यक्षादियाजिनां निधनानंतरं तल्लोके दुःखप्राचुर्यं  
 संकष्टरसचोषणन्यायेन सुखमिति सिद्धान्तितम् । यथा कश्चित्पुरुषः कूपे  
 पतितः । तदा दैवप्राप्तस्य तरोर्मूलं करे गृहीत्वा कथमप्यंतराले तिष्ठन् तत्र  
 यद्यधः पश्यति तर्हि स्वभक्षणार्थं जलचरादीनां सुखं पस्वतमिति पश्यति ।  
 तेन भीतः यदोर्ध्वं पश्यति तदा स्वभक्षणार्थं व्याघ्र आगत इति पश्यति ।  
 तेनापि भीतः । इत्येतस्मिन् समये तरुस्थमधुरमधुविदवो सुखे पतन्ति । तदा  
 स मूढपुरुषः संकटसिंधौ मग्नोऽपि सुखं मनुते तद्वत् । इत्येतस्य पक्षत्रयस्य  
 ग्राह्यत्वेऽपि चांत्याधिक्यं भाति । एवं सात्विकश्रद्धोऽपि देवान् यजति ।

शास्त्रीयविवेकहीनेषु त्रिष्वपि श्रद्धावत्सु विगीतवृद्धव्यवहारो योजनीयः । तत्र तामसानां शकृत्पुत्तलादिपूजनादिकं विगीतवृद्धव्यवहारः । रजस्वभावानां भैरवादिभक्तभोजयितृत्वादि विगतिवृद्धव्यवहारः । एवं सत्वस्वभावानामपि देवबुद्धया तातकूपपूजनादिकं विगीतवृद्धव्यवहाराः । यथा मम गुरुणा तातेन वा कृतः कूपो गंगाशतादप्यधिकोऽस्तीति मत्वा स तातकूपभक्तो देवबुद्ध्या तं यजते । तं सात्त्विकं देवा उोक्षन्ते । न प्रीतिं कुर्वति न वा द्विषति । यथा तस्य कर्म तथा कथमपि फलं भवतु तथापि किञ्चिद्देवानामनुग्रहो वर्तत इति भावः । एनं सात्त्विकश्रद्धावंतं सात्त्विकपुंडरीकमिव देवा अनुग्रहंति । नित्यकर्मत्यागादिकं पापमप्यस्यापनुदंतीति भारतभावदीपकृन्मतम् । स्यादेतत् प्राचीनवचनामिप्राये के वयं वराकाः । इत्येतत्सर्वं श्रद्धावताम् । नास्तिकानामामुराणां तु लोकाद्यव्यवधानेन नरकः । “जायस्व म्रियस्वेत्यादिश्रुतेः” । “पतंति नरकेऽशुचाविति” जागृच्छुतेश्चेति बोध्यम् । एते सात्त्विका अप्यत्र कृपणा अतो न साधवः । शास्त्रीयविवेकहीनानामेवैतच्छ्रद्धात्रैविध्यम् । शास्त्रीयविवेकिनां तु प्रयत्नबलात् स्वतंत्रया धिया स्वभावविजयादेकैव शुद्धसात्त्विकी श्रद्धा । यद्यपि श्रद्धात्रैविध्येऽपि विवेकिनां प्रवृत्तौ किञ्चिच्छास्त्रीयत्वं प्रागुक्तं तथापि तस्य स्वभावश्रद्धाजाड्यमिश्रणेन गौणत्वम् । अत्र तु मोक्षशास्त्रविवेकिनां शास्त्रीयत्वं स्वभावविजयहेतुकमिति ज्ञेयम् । अतः सुष्टूक्तं शास्त्रानुवर्तिनः साधव इति । तेषां मुमुक्षुदशायां शास्त्रानुवर्तित्वे सिद्धे सिद्धदशायां शास्त्रप्रयोजने क्षीणेऽपि जगत्कल्याणायैव शास्त्रानुवर्तित्वं “लोकसंप्रहमेवापि संपश्यन् कर्तुमर्हसीति” जागृच्छुतेरित्याह । सुशीलं तदेवेत्यादिना । अधुना मूलं किञ्चिदुद्घाटयते । अहो मनुष्याः स्वखलनशीला साधवरतु न्यायमूर्तयः । तेषां प्रसंगे शिष्यप्रमादश्चेत्ते कथं सहेते । इत्यस्योत्तरं तितिक्षवः । तथापि प्रमत्तं शिष्यं किमुपेक्षत एव । नेत्याह काराणिकाः । ननु करुणा सत्वपरिणामस्ते तु स्त्रिगुणराहिताः

कथं तेषां कारुणिकत्वमित्यस्योत्तरं सर्वदेहिनां सुदृढः । यथा जलं स्वभावतः समुद्रगाम्यमि सहजमेव जगत्प्राहरणे समर्थं तद्वत् । कथं तर्हि नारदादिभिः केषांचित् दंडः कृत इति श्रूयतेऽत्र ब्रूमः । न स दंडः शत्रुबुद्ध्या कृतः किंतु परिणामदृष्ट्या मातृवितृताडनवत् । उक्तमेतन्महाभाष्यकृद्भिः । “लालने बहवो दोषास्ताडने बहवो गुणा” । अयं भावः । सत्पुरुषा यथा दंडं कुर्वति तथा तस्योद्धारमपि स्थानयति । यथा श्रीनारदेन नलकूवरौ वृक्षदशां गतौ पुनस्तौ श्रीकृष्णकरेण मुक्ताविति शागोदारौ नारदकृतावेव दृश्येते । तथा नदृश्यते शत्रूणां कुत्रापि । अतः सर्वानुग्राहकत्वात्तेऽजातशत्रवः । तर्हि तेषां जगद्गुद्गरणचिंतापिशाचीकृतः संसारोऽस्ति वा । नेत्याह शान्ताः ब्रह्मनिष्ठा आत्मारामाः “यज्ज्ञात्वा मत्तो भवति स्तब्धो भक्त्यात्ममारामो भवति” । “लोकहानौ चिंता न कार्या निवेदितात्मलोक-वेदत्वादिति” श्रीनारदीयभक्तिपूत्राभ्यामवगम्यते । मत्तः स्वतंत्रः । स्तब्धः साधनशून्यः आत्मारामः ब्रह्मरूपः । अहैतुकी भक्तिरात्मनिवेदनम् । लोकानपि परमात्मैव तारयतीति बुद्ध्या निगभिमानत्वं लोकनिवेदनम् । यावद्देहस्तावद्यथातथा कर्मसमर्पणरूपेण भगवत्सेवनं वेदनिवेदनमिति सूत्रयोः स्वारस्यम् । इत्येवंविधा जीवन्मुक्ता भगवद्भक्तास्तिष्ठतीति तात्पर्यम् ॥२१॥

मय्यनन्येन भावेन भक्तिं कुर्वति ये दृढाम्

मत्कृते त्यक्तकर्माणस्त्यक्तस्वजनबांधवाः ॥२२॥

श्रीधरोच्छिष्टपुष्टिः—नन्ववगतं सत्पुरुषाणां शास्त्रानुवर्तित्वं तितिक्षुत्वं कारुणिकद्वैतत्वं च । तच्च बौद्धशास्त्रवर्तिनामपि संभावयितुं शक्यते । कारुणिकद्वैतत्वं हि स्वाभाविक्या कोमलया वृत्त्याऽऽक्षिप्यते । तेन न कारुणिकद्वैतत्वं शास्त्रस्य विषयो भवितुमर्हति । नापि विधिकांडस्य विषयः कार्यण्यात् । विधिकान्दवशा हि कृपणाः स्वार्थिनो निकृष्टदृष्टयो यज्ञेऽवकलूत-ब्रह्मचर्या अप्याप्सरसमूत्रात्रादिकं फलं साधयंतः पुण्यक्षयेऽवतरंतो व्यटंति ।

तदुक्तं हृदयभाऊकैः “ कामात्मानः स्वर्गारा जन्मकर्मफलप्रदाम् । क्रिया-  
विशेषवद्दुःखं भौगै श्रवणं प्रति ” । श्रुतिरपि “ यद्यवेह कर्मचितो लोकः  
श्रीयते ” इत्यादि । तेन तेषामौदार्यादिगुणानां किमपि शास्त्रयोनिरूप-  
माधिष्ठानमवश्यमवगतुं योग्यमित्यत आह मयीति । अस्मच्छब्दस्य  
सममीनिरूपणेन प्रत्यगात्मन एकान्तेन विषयित्वं विनिवारितम् ।  
यदस्मत्प्रपन्नो नरं साक्षिचैतन्यं तदेव समाष्टवृत्त्याश्रयेणानध्यस्त-  
विवर्ते कर्षिण्यवताररूपामिति । अतो मयि परमेश्वरेऽनन्येन भावेन  
नाहमन्य इत्येकाप्रवृत्त्या चित्तयंतः भक्तिं प्रीतिं कुर्वेति स्थापयति । अहमन्य  
इति मत्त्वा भजतां श्रौतनिषेधो दृश्यते । “ अथ योऽन्यां देवतामुपासतेऽन्योऽ  
हमस्मीति न स वेद यथा पशुः ” । ज्ञानेऽत्यंतमन्यत्वलाभेऽपि परमप्रेमास्पद-  
तया न तस्य भक्तिर्विषयप्रीतिरिवास्माभिः परिभूयते इत्याह दृढामिति ।  
जागृतौ स्वप्ने चानध्यस्तविवर्तविषये साकारे प्रीतिः । सुषुप्तेरपि ज्ञानेनाज्ञा-  
नहानौ समाधिरूपत्वात्समाधेरपि स्वरूपविषयसावधानतयोपक्षयात्सर्वास्वव-  
स्यास्वेका ब्रह्मप्रीतिरेव संबध्यते । तदा सर्वाणि कर्माणि कर्त्राश्रयेण न तिष्ठति  
यच्च न कर्त्राश्रयं कर्म तच्च विहितं निषिद्धं वा वेदेनाऽप्युपदेष्टुं न शक्यते ।  
क्रियामात्रे तत्स्थापनेन गृहभ्रमणादावपि तथैव स्यात् । विहितनिषिद्धाभावे  
न तस्य फलजनकत्वम् । वृत्तेर्ब्रह्मरूपत्वान्न क्रियामात्रमपि । अतो स्थानरा-  
हित्यात्स्वाश्रयाणि सजातिकान्येव कर्माणि त्यक्तानि भवन्ति । एवं स्वेच्छा-  
कारुमुत्पदायकं पारलौकिकं कर्म यद्येते त्यजन्ति तर्हि देहात्मवादिबिषया-  
सक्त्यैव नेत्याह । त्यक्तस्वजन इति । विषयासक्ताः कर्मत्यागिनः परलोका-  
विश्वासादप्यैहिकं स्वजनादिकं न त्यक्तुं शक्नुवन्ति । एते त्वहंममविषयराहि-  
त्यात् त्यक्तस्वजनवांधवा इति तात्पर्यम् ॥२२॥

श्रीज्ञानेश्वर माऊली समर्थ

## तत्त्वबोधः

आत्मानात्मानौ द्वौ पदार्थौ । आत्मा चेतनः । अनात्मा जडः ।  
चेतनं ज्ञानमात्रम् । जडमज्ञानरूपं च । चेतनमेकमसंगम् । अज्ञानसंगात्  
बहुविधं भवति । अज्ञानं मायाऽविद्या प्रकृतिः प्रधानमव्यक्तं शक्तिरेते  
पर्यायाः । ब्रह्म चेतनं चित् सत् सामान्यमेते ब्रह्मपर्यायाः । बहुविधं चेतनं  
जीवसंज्ञम् । अज्ञानसंगाच्चेतनं जीवो भवति । अत्र केचित् बहुविधा जीवा  
इति वदन्ति “अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुञ्चति जंतवः” इति बहुवचनात् ।  
केचिदेक एव जीव इति वदन्ति । “ममैवांशो जविलोके जीवभूतः सनातनः”  
इत्येकवचनात् । केचित् जीव ईश्वरो ब्रह्मोति पदार्थत्रयं वदन्ति । तत्र  
शुद्धसत्त्वयुक्ताज्ञानसंगात् ईश्वरः । रजस्तमोयुक्तज्ञानसंगाजीवः । ब्रह्म च  
निर्मुक्तम् । एषा जगतो सुषुप्तावस्था । व्यक्तिर्व्यष्टिः । समुदायः समष्टिः ।  
व्यष्टिसुषुप्तिर्निद्रा । समष्टिसुषुप्तिः प्रलयः । अयमेवोपाधिः । उपाधिर्नाम  
एकस्मिन् वस्तुनि भेदसंपादकः । नेत्रांगुलिवत् । सुषुप्त्युपाधिगतचैतन्यं  
जीवः । प्रलयोपाधिगतचैतन्यमीश्वरः । ब्रह्म च निर्मुक्तम् । इदमेव  
कारणशरीरम् । अस्याभिमानिचैतन्यं प्राज्ञ इत्युच्यते । प्रकृतिरुपाधिः पर्यायः  
प्रकृतिरविकृतिः । निरवयवत्वं तल्लक्षणम् । सा विकृतावयवविनी भवति ।  
विभागरूपमवयववलक्षणम् । प्रथमा विकृतिरंतःकरणम् । तच्चतुर्विधम् ।  
बुद्धिर्मनोऽहंकारश्चित्तमिति भेदात् । तदपि त्रिगुणात्मकम् । अस्य  
समष्टितयाऽभिमानिचैतन्यं हिरण्यगर्भो भवति । व्यष्टयभिमानिचैतन्यं  
तैजस इत्युच्यते । ततः सत्त्वादेवताः । रजस इन्द्रियाणि । तानि च  
बुद्धीन्द्रियकर्मेन्द्रियभेदात् भिद्यन्ते । तत्र श्रोत्रत्वक्जिह्वा चक्षुर्घ्राणमिति ।  
सत्त्वप्रधानरजसा जातानि बुद्धीन्द्रियाणि । तमःप्रधानरजसा जातानि

कर्मेन्द्रियाणि । तानि च वाक्पाणिपादपायूपस्थाख्यानि । मन उभयात्मकमिति  
 सांख्याः । साऽप्यस्तु प्रक्रिया । तमसो भूतानि । आदावाकाशम् ततो  
 वायुः । वायोस्तेजः । ततश्चापः । ततो मही । शब्दैकगुणमाकाशम् ।  
 शब्दस्पर्शौ वायुगुणौ । शब्दस्पर्शरूपाणि तेजोगुणाः । शब्दस्पर्शरूपरसा  
 गुणा जले । शब्दस्पर्शरूपरसगंधैः पंचगुणा मही । एतत्सर्वं लिंगशरीरम् ।  
 अस्याभिमानीचैतन्यं तैजसः । सच्छब्दवाच्यं मायायुक्तं ब्रह्म प्राज्ञसंज्ञकं  
 भवति । अव्यक्तान्महद्बुद्धिसंज्ञकमुपजायते । महतोऽहंकारः । अहंकारात्स-  
 त्वात्मकाहेवताः । रजोऽहंकारात् इंद्रियाणि । तामसाहंकारात्पंचतन्मात्राणि ।  
 तान्येव भूतसूक्ष्मसंज्ञकानि । इत्याचार्योक्तप्रक्रिया । एतेषां भूतानां पंचीकरणं  
 भवति । प्रत्येकं भूतं द्विधा विभज्य तत्रैकैकं भागं गृहीत्वा स पुनश्चतुर्धा  
 विभज्य पूर्वोक्ताधकृते भागे निविष्टा भूतचतुष्टयांशा इति पंचीकरणं भवति ।  
 यथा द्वितीयांशमाकाशमष्टमांशो वायुरष्टमांशस्तेजोऽष्टमांशं जलमष्टमांश  
 महीति मिलित्वा स्थूलमाकाशमभवत् । एवमग्रेऽपि ज्ञेयम् । एतेभ्यः  
 पंचीकरणजातेभ्यः पंचीकृतभूतेभ्यः स्थूलानि शरीराणि जायंते ।  
 तानिपंचविधानि । स्वदेजमुद्भिज्जमंडजं जरायुजं मनोजामिति भेदात् ।  
 स्वेदजं कीटकानाम् । उदभिजं वृक्षादिस्थावराणाम् । अंडजं पक्षिणाम् ।  
 जरायुजं मनुष्याणाम् । मनोजं मानसपुत्राणाम् । एतत्सर्वं स्थूलशरीरम् ।  
 अस्य समष्टितयाऽभिमानीचैतन्यं वैश्वानर इत्युच्यते । व्यष्टितयाऽभिमानी-  
 चैतन्यं विश्व इत्युच्यते । य ईश्वरः स एव हिरण्यगर्भः । यो हिरण्यगर्भः  
 स एव विराट् । व्यष्टिदशायां च यः प्राज्ञः स एव तैजसः । य स्तैजसः  
 स एव विश्वः । स विश्वोऽपि देवतिर्यङ्मनरादियोनिषु चरति । यावत्तत्त्वबोध-  
 मीश्वरादिकं सर्वं विश्वमारोपतया तिष्ठति । तत्वबोधेन बाध्यते । इत्यध्यारो-  
 पावादौ । आरोपो नाम भ्रमः । अपवादो नाम भ्रमनाशः । अध्यारोपाप-  
 वादाभ्यां निष्प्रपंचं प्रपंच्यते । कर्मानुसारिणी गतिः । इत्येतत्सर्वमारोप एव ।  
 ब्रह्म सच्चिदानंदम् । त्रिषु कालेषु न बाध्यते तत्सत् । ज्ञानं चित् । आनंदः

सुखम् । तस्य प्राप्तिर्मुक्तिः । तस्याऽज्ञानात्सर्वमेतदीश्वरादिकं विभाति ।  
 ब्रह्मसत्तयैवाज्ञानस्य सत्ता । सत्ता नामाऽस्तित्वम् । ब्रह्मज्ञानेन बाध्यते  
 यत्तद्वावहारिकमस्तित्वम् । ब्रह्मज्ञानं विनाऽपि बाध्यते तत्प्रातिभासिक-  
 मस्तित्वम् । ब्रह्मणः परमार्थसत्ता । ईश्वरादिकस्य जगतो व्यावहारिकी सत्ता ।  
 रञ्जुसर्वशुक्तिरजतस्वप्नादीनां प्रातिभासिकी सत्ता । ब्रह्म च नित्यमन्यत्सर्वं  
 ज्ञानानश्यम् । ब्रह्म न बाध्यते । तच्च ज्ञेयम् । उक्तमाधिकारिभिर्ज्ञेयम् ।  
 मध्यमाधिकारिभिर्ध्येयम् । यथा वस्त्वस्ति तथा तद्वृत्तिगोचरीकरणं ज्ञेयलक्ष-  
 णम् । भावनाकरणं ध्येयलक्षणम् । ज्ञानं वस्तुतंत्रम् । यथाऽयं स्तंभः । न  
 तज्ज्ञानं केनापि बाध्यते । भावना कर्तृतंत्रा । यावत्करोति तावत्तिष्ठति ।  
 यदा न करोति तदा नास्ति । इति कर्तृतंत्रलक्षणम् । ज्ञानसाधनमुपासना  
 उपासनासाधनं च कर्म । तत्र कर्म षड्विधम् । नित्यं नैमित्तिकं काम्यं  
 निष्कामं प्रायश्चित्तं निषिद्धं चेति भेदात् । यद्वेदे न करणीयमित्युक्तं तन्नि-  
 षिद्धम् । यत्कर्तव्यतथाऽहरह उपदिष्टं तन्नित्यम् । श्राद्धादिकं नैमित्तिकम् । नित्य-  
 कर्मकरणे न पुण्यम् । अकरणे प्रत्यवायः । नैमित्तिकस्य करणे पुण्यमकरणे  
 न दोषः । पुत्रकामेष्व्यादिकं काम्यम् । नित्यं नैमित्तिकं फलरहितं चेन्नि-  
 ष्कामं भवति । कदाचिन्निषिद्धे जाते यत्कर्तव्यं दोषपरिहाराय तत्प्रायश्चित्तम् ।  
 विहितं कर्म सकामं चेत्स्वर्गादिप्रापकं भवति । निष्कामं चेच्चित्तशुद्धिं ददाति ।  
 चित्तस्य त्रयो दोषाः । मलविक्षेपावरणानि । मलः पापं पापप्रवृत्तिश्च ।  
 तन्निष्कामकर्मणा नश्यति । तपोजपव्रतेत्यादिसद्वासानासमुच्चयेन चंचलं  
 चित्तं भवति स विक्षेपः । स उपासनया नश्यति । उपासना शिवाविष्णवा-  
 दिभेदात् बहुविधा । सा च यथारुचिः क्रियते । ब्रह्मणोऽज्ञानमावरणम् । तच्च  
 द्विविधम् । असत्त्वापादकमभानापादकं चेति भेदात् । ब्रह्म नास्तीत्यसत्त्वा-  
 पादकमावरणम् । ब्रह्म न जानामीत्यभानापादकमावरणम् । असत्त्वापादका-  
 वरणं परोक्षज्ञानेन नश्यति । ब्रह्मास्तीति परोक्षज्ञानम् । तच्चावांतरवाक्येभ्यो  
 भवति । अहं ह्यास्मीत्यपरोक्षज्ञानम् । तच्च तत्त्वमसीत्यादि वाक्येभ्यो



भवति । तेन चाभानापादकमावरणं नश्यति । तदा ब्रह्मप्राप्तिर्भवति । तदा दुःखनिवृत्तिर्भवति । अखंडानंदप्राप्तिश्च जायते । सोऽयं मोक्षः । इति सत्तात्रयवादिनां मते प्रथमं प्रकरणम् ।

### द्वितीयं प्रकरणम् ।

पुनश्चोच्यते प्रक्रिया । अनादिपदार्थषट्कम् । ब्रह्म, जीव ईश्वरोऽविद्या जीवेश्वरयोर्भेदः अविद्यायाश्चित्तोर्योग इति भेदात् । तत्र ब्रह्मैवैकम् । त्रिकालाबाध्यमन्यद्यावज्ज्ञानमनाद्यनंतम् । ज्ञानबाध्यम् । एतत्सर्वं सत्तात्रयवादे संमतम् । सत्ताद्वयपक्षे त्विर्यं योजना । सत्ता खलु द्विविधा । पारमार्थिकी प्रातिभासिकीति भेदात् । न व्यावहारिकं तृतीयं सत्वमस्ति । त्रिकालाऽबाध्यं पारमार्थिकं सत्वम् । ज्ञातमात्रं प्रातिभासिकम् । अज्ञातसत्त्वं नास्ति । अज्ञातसत्तायाः स्वीकारे ब्रह्माभिन्ना ब्रह्माभिन्ना वा । आद्ये कथं सिध्यति तदाकारवृत्तिं विना । अंत्ये पारमार्थिकसत्त्वापत्तेः । तस्माद्युक्तमेव सत्ताद्वयग्रहणम् । तत्र प्रातिभासिकी सत्ताऽधिष्ठानज्ञानेन सज्जुसर्पादिवत् विनश्यति । ब्रह्माखंडैकरसम् । अविद्याऽज्ञानम् । तस्यां ब्रह्माभासो जीवः । ब्रह्मैव जीवापेक्षयोश्चरसंज्ञामाप । वाच्यदृष्टयोपाधिदृष्टया वा देहाभिमानदृष्टया वा जीवेशयोर्भेदः । अविद्यायाश्चिद्योगः कल्पितः । यथा रज्जौ सर्पः कल्पितः । तत्र सर्पेण सह रज्जुः क्रीडतीति ज्ञानं न जायते । तस्याः वास्तविक सर्पसंयोगाभावात् । अत एकमेव ब्रह्मान्यदाविद्यादिकं सर्वमारोगात्कल्पितम् ।

अयमेवाध्यारोपः । स त्वपवादेन बाध्यते । इति पुराप्युक्तम् । अविद्याकार्य-  
 भन्तःकरणम् । तत्राविष्टं जीवाभासरूपं चैतन्यं वृत्युपाधिकचैतन्यमित्युच्यते ।  
 सैव दृष्टिः । तेन ज्ञातसत्त्वेन यः पदार्थो ज्ञायते स एवास्ति अन्यत्रास्ति ।  
 इत्ययं दृष्टिसृष्टिसिद्धान्तः । यच्च पूर्वोक्तं ब्रह्मभिन्नमनादिपंचकं स्थायि  
 स्वीक्रियते । यावज्ज्ञाननित्यत्वं स्थायित्वम् । न त्रिकालाबाध्यत्वम् । ब्रह्मणो  
 हि त्रिकालाऽबाध्यत्वात् । पुनः स्पष्टम् । ब्रह्म त्रिकालाबाध्यं सत् ब्रह्मभिन्न-  
 मनादिपंचकं कारणसामग्री । यावन्न ज्ञानं तावन्नित्यम् । कार्यसृष्टिस्तु स्थूल-  
 जगत् । तत्सर्वं क्षणे क्षणे परिवर्तमानमनित्यम् । यतः कारणसामग्र्याः  
 स्थायित्वस्वीकाराद्ब्रह्मचैतन्यस्य चाधिष्ठानत्वस्वीकारान्न बौद्धमततुल्यता ।  
 अस्मिन् भ्रमस्तिष्ठति तदधिष्ठानम् । यथा सर्पभ्रमस्य रज्जुराधिष्ठानम् ।  
 अधिष्ठानज्ञानेन सर्वोऽयं भ्रमो निवर्तते । अस्मिन् पक्षेऽविद्याया एकत्वाज्जीव  
 एकः । “ ब्रह्मैवाविद्या संसरतीति ” वचनप्रामाण्यात् । सृष्टिव्यवस्था तु  
 स्वप्नवत् । गुरुशिष्यभावोऽपि स्वप्नवत्कल्पितः । यथा स्वप्नकल्पितराजाज्ञया  
 स्वप्नस्थपुरुषाणां कार्यं भवति तथेश्वराज्ञया सर्वं फलं भवति । तस्मादीश्वरो-  
 ऽप्यस्मिन् पक्षे जीवकल्पित इत्यर्थः । यथा जीवकल्पितस्वप्ने कल्पितौषधि-  
 ग्रहणात्स्वाप्नकालीन रोगो गच्छति तथा जीवकल्पितेश्वरशासनात्सर्वं फलं  
 भवति । इत्येत्सर्वं कल्पनामूलं “ सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति ” श्रुतेः । सर्वस्य ब्रह्मरूप-  
 त्वात् ब्रह्मतेऽन्यवस्तुनोऽत्यंताभावात् । एकजीववादे एकजीवस्य मुक्तिः कथं  
 भवेदेकमुक्तौ सर्वमुक्तिप्रसंगादिति चेन्न । अज्ञानं भाति चेज्ज्ञानेन तन्निवर्तय ।  
 नो चेन्मुक्तस्त्वम् । शुक्वामदेवादीनां मुक्तिरपि स्वप्नपुरुषमुक्तिवत् । अत्र  
 जीवस्यैकत्वादेकं शरीरं सजीवमन्यानि निर्जीवानि जीवप्रकाश्यानि । यथा  
 स्वप्ने एकं शरीरं सजीवमन्यानि कल्पितानि निर्जीवानि । अस्मिन् पक्षे  
 सर्वशंकापरिहारः स्वप्नदृष्टान्तधारया भवति । केचित् वदन्ति हिरण्यगर्भ एक  
 एव जीवोऽन्ये च तदाभासाः । हिरण्यगर्भस्य मुख्यत्वात् । “ हिरण्यगर्भः  
 समवर्ततामेव ” इति श्रुतेः । अन्ये तु हिरण्यगर्भस्यापि प्रतिकल्पभेदान्न

मुख्यत्वम् । अतो ब्रह्मैवाविद्यया संसरतीति ब्रह्मैवाविद्यया मुख्यो जीवः । अन्ये च तदाभासाः । तेषामंतःकरणं स्थानम् । सर्वमेतन्निर्जीवम् । मुख्येन जीवेन सजीवं भाति स्वप्नादिवत् ।

हरिः ॐ तत्सदिति सत्ताद्वयवादाभिप्रायेणाद्वैतबोधनं द्वितीयं प्रकरणम् ।

### तृतीयं प्रकरणम्

अथोच्यते प्रपंचवादः । तत्रादावनेकजीववादिनो वदन्ति । जीवं जीवं प्रति साधारणं प्रपंचस्वरूपम् । यथा मांसमयी योषित् । सर्वेषां जीवानां साधारणं दृश्यते । उष्णताजन्यं दुःखं सर्वेषां नः साधारणं भवति । मैथुनादिसुखं च सर्वेषां साधारणम् । तस्य प्रपंचस्य कर्तेश्वरोऽप्येक एव । स चावरणरहितः सर्वज्ञः सर्वशक्तिमान् । तस्यैवांशा जीवाः । ते चाविद्या-प्रतिबिम्बा अपि वैचित्र्याद्भिद्यन्ते । अंतःकरणप्रतिबिम्बा जीवा इत्यन्ये वदन्ति । तद्वैचित्र्यात्तेऽपि विचित्राः । पुनरन्येऽतःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं जीवोऽतःकरणानवाच्छिन्नं चैतन्यमीश्वर इति । अयमेवावच्छेदेवादः ।

अन्येचाभासवाद इति वदन्ति । पुनरन्ये जीवोऽयं प्रतिबिंबाख्यः। प्रतिबिंबं नाम दर्पणे यन्मुखं दृश्यते तत्तु ग्रीवास्थमुखमेव विषयी क्रियते नान्यत् । अतः प्रतिबिंबं सत्यं न मिथ्या । तथाऽ तःकरणप्रतिबिंबं जीवोऽपि सत्य इति विवरणकारादीनां मतम् । अयमेव शास्त्रे प्रतिबिंबवादः । प्रतिजीवमीश्वरकृतं प्रपंचस्वरूपं साधारणम् । जीवकृतप्रपंचस्वरूपं तु भिद्यते । यथा मांसमयी घोषिदेका साधारणीश्वररचिता । तां केचिज्जीवा मातरं मन्यन्ते । केचित् भार्यां मन्यन्ते । केचित्सुतामिति । एवं मांसमयभेदेऽपि भिद्यतेऽत्र मनोमयी । ईश्वररचितप्रपंचस्वरूपं न सुखाय न दुःखाय भवति । जविकृतः प्रपंच एव सुखदुःखहेतुः । स एव त्याज्यः । पुनश्चात्रान्ये प्रतिजीवं प्रपंचस्वरूपं भिन्नम् । तेषां पंचभूतान्यपि भिन्नानि । ईश्वरा अपि बहव इति । प्रतिजीवस्थैकैकसृष्टौ पृथगेश्वरस्यापेक्षत्वात् । वाचस्पतिमिश्राणामयं पक्षः । एतत्सर्वमनेकजीववादिनां प्रपंचस्वरूपम् ।

इति श्रीसत्तात्रयवादाभिप्रायेणानेकजीववादीनां मते प्रपंचस्वरूप जीवस्वरूपनिरूपणं नाम तृतीयं प्रकरणम् ।

अथापवादो निरूप्यते । अपवादो नाम बाधः । स द्विविधः । श्रौतो यौक्तिकश्च । श्रौतो नाम श्रुतिसिद्धान्तेनोपपाद्यते । तत्र साधनत्रयमपेक्ष्यते । तत्र श्रवणेन श्रौतबाधः । मननेन च यौक्तिकः । श्रवणं मननं निदिध्यासनामिति साधनत्रयम् । श्रुतिवाक्येभ्यः समन्वयेन श्रवणम् । तद्विविधम् । अवांतरवाक्यश्रवणं महावाक्यश्रवणं च । अवांतराणि वाक्यानि परोक्षज्ञानजनकानि । ब्रह्मास्तीति परोक्षज्ञानम् । अपरोक्षज्ञानजनकानि महावाक्यानि । अहमेव ब्रह्मेत्यपरोक्षज्ञानम् । तत्रादौ समन्वयेन यच्छ्रवणं तत् सांप्रदायिकानाम् । उत्तमाधिकारिणां तु श्लोकेन श्लोकार्धेन श्लोकपादेनापि ज्ञानं जायते । तेनैव तस्य कृतकृत्यता स्यात् । येषां सकृदुपदेशमात्रेण बोधो न जायते तेषां समन्वयेन श्रवणं स्यात् । तदपि नैकवारश्रवणेन श्रवणं स्यात् । किंत्वावृत्तिसकृदुपदेशादिति सूत्राद्बहुवारश्रवणमेव विधीयते ।



## मात्रमृतपानम्

( गंगास्थितिनिर्णयः )

उमा माता पिता शंभुर्गुरुर्ज्ञानेश्वरो महान्

पतिः कृष्णो राधिकाद्या भगिन्यो गोपिका मम ॥१॥

पंचायतनमित्येतत् हृद्यास्थाप्य प्रपूज्य च

गंगायाः क्षीरपानाय लक्ष्येते तत्पदेऽधुना ॥२॥

संकीर्णानां सवर्णानां पुण्यपापवतामपि

गंगास्नानाद्गतिर्वाच्या निश्चयः सुदृढो मम ॥३॥

सर्वेषां पापानां गंगैवैका गतिरस्ति । धर्मोऽपि तयैवैकया साध्यते  
इति श्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासानामभिप्रायः । तथापि संशयाटवीमटंतो जीवंत  
एव नरके विहरंतो पुराणैकवचनं कक्षीकुर्वंतः सुजनानपि मोहयंतो गंगा  
कलौ गमिष्यतीति मुखरयंति । तत् किमसत्यमाहोस्वित्सत्यामिति संशय-  
परिमार्जनाय तान् वाचालानादौ पृच्छामः । किमियं माता गंगा स्वपुत्रान्  
विहाय वैकुण्ठं गच्छतीति श्रुत्या प्रतिपाद्यते स्मृत्या पुराणेन युक्त्याऽनुभवेन  
वा । नाद्यः श्रुतिषु भूमावेवास्याः स्थितिवर्णनात् श्रुतीनां च सर्वलोकप्रामा-  
ण्यात् । स्वर्गीयगंगाया एव तत्र वर्णनमिति मा शक्यम् । गंगासंगेन प्रयाग-  
महात्म्यस्य वेदे श्रवणात् । “यत्र गंगा च यमुना च यत्र प्राची सरस्वती ।  
सोमेश्वरो देवस्तत्र माममृतं कृधीद्रा यत्र येन्दो परिस्त्रव (ऋग्वेद अष्टक ७  
अध्याय ५ वर्ग २८ परिशिष्ट) “सितासिते सरिते यत्र संगथे तत्राप्लुतासो  
दित्रमुत्पतंति । ये वै तन्वं विसृजंति धीरास्ते जनासो अमृतत्वं भजंते” (ऋग्वेद  
अष्टक ८ अध्याय ३ परिशिष्ट) अत्र मृताः स्वर्गं गच्छंतीति स्पष्टं श्रुतिवचनम् ।  
नहि स्वर्गाधिणां गंगायां मृतानां स्वर्गांतरं कल्पयितुं शक्यम् । ययात्यादीनां

प्रवृत्त्यदर्शनात् । ननु “एषा देवन्दी पुण्या पार्थ त्रैलोक्यपावनी ।  
 आकाशगंगा राजेंद्र तत्राण्डुत्य गमिष्यसि । अत्र स्नातस्य भावस्ते मानुषो  
 विगमिष्यति । गतशोको निरायासो मुक्तवैरो भविष्यसि ” ॥२८॥२९॥  
 (स्वर्गारोहणपर्व अ. ३) टीका—मनुष्याणां यत्र गतिर्नास्तीत्याह  
 देवन्दीति । न सा भूमौ वर्तते इत्याहाकाशगंगेति ॥२८॥ दैवीं तनुं प्राप्स्य-  
 सीत्यभिप्रायः ॥२९॥ इति स्वर्गगान्दानेन त्वं मानुषीं तनुं त्यक्त्वा दैवीं  
 तनुं प्राप्स्यसीति स्वर्गारोहणवचनेन सितासिते सरिते यत्रेति श्रुतेरुपबृंहणं  
 कर्तव्यम् । “इतिहासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहयेत् । विभेत्यल्पश्रुताद्वेदो मामयं  
 प्रहरिष्यतीति ” स्मार्तविधेः । भारतस्येतिहासत्वं तु पंचमवेदत्वेन श्रीमद्भ-  
 गवत्पूज्यपादाचार्यैरुक्तं छांदोग्यभाष्ये सप्तमाध्याये प्रथमखंडे “ इतिहास-  
 पुराणं वेदं वेदानां भारतपंचमानां वेदं व्याकरणमिति । व्याकरणमित्यनेन  
 कथमवेदेन भारतेन वेदस्योपबृंहणमित्यपास्तम् । अतो न भूलोके तस्याः  
 स्थितिरिति चेदुच्यते । भ्रमोऽयं पूर्वपक्षिणः । तत्र युधिष्ठिरस्य स्वर्गारोहणदेशे  
 प्रयागशब्दस्य यमुनायाश्चाश्रवणात् । वेदे तु सरस्वतीयमुनाभ्यो सह गंगायाः  
 संगमः श्रूयते । न हि स्वर्गे तथा श्रूयते कुत्रापि । उपनिषत्स्वपि गंगया  
 सह काशीमहात्म्यमस्ति । इत्येवं श्रुत्या गंगास्थितिनिर्णयः । भगीरथेनानीता  
 गंगेत्यादिकं सर्वमितिहासैर्यद्यपि कल्पितं तथाप्यनादिरेवास्याः स्थितिर्भूलोके  
 इति स्पष्टं निश्चीयते । न हि भगीरथानंतरा वेदाः कल्पयितुं शक्याः ।  
 तेषामनादित्वग्रहणात् । नापीश्वरमधिक्षिपाद्भिकर्मकांडं कक्षीकुर्वाद्भिर्मीमांसांवा-  
 दिभिर्गंगास्थितिः प्रतिक्षिता । एवं गंगायाः स्थितिलाभस्तु श्रुतौ प्रत्यक्षोऽस्ति ।  
 परंच कचिदपि गंगाया गमनं नोक्तं श्रुतौ । यत्तु स्मृतिपुराणेषु गंगाया  
 गमनं दृश्यते तच्छ्रुतिविरोधाद्वेयमेव । न हि श्रुतिवचनानां स्मृतिपुराणव-  
 चनैर्बाधः कर्तव्यः । उपबृंहणमपि श्रुत्यर्थसाधनं न बाधनमित्युच्यते ।  
 अन्यथा गायत्रीमंत्रादपि पिशाचमंत्राणां प्रामाण्यापत्तेः । ज्ञानादपि चोपास-  
 नाप्रामाण्यापत्तेश्च । उपबृंहणं नाम वेदे यत्संक्षिप्तं तद्विस्तरेण पुराणेषूक्तमिति ।

ननु वेदेभ्योऽप्यादौ पुराणोत्पत्तिर्ब्रह्मणो मुखादिति मात्स्ये “पुराणं सर्वशास्त्राणां प्रथमं ब्रह्मणा स्मृतम् । नित्यं शब्दमयं पुण्यं शतकोटिप्रविस्तरम् ॥३७॥ अनंतरं च वक्त्रेभ्यो वेदास्तस्य विनिःसृताः” इति । छांदोग्ये<sup>१</sup> बृहदारण्यके च वेदैः सह पुराणानामपि विद्यात्वं छांदोग्यभाष्यकृद्भिस्तत्र भारतस्य ग्रहणात्प्रसिद्धान्येव पुराणानीति चेत्सत्यम् । तथाप्यस्तु श्रुतिसमप्रामाण्यं पुराणानाम् । किंतु न श्रुतिबाधकरणे सामर्थ्यं तेषाम् । एवं श्रुतिभिस्तु मातुः स्थितिर्निर्णीता । श्रुत्यनुकूलः समन्वयोऽपि यथा स्यात्तथा चोक्तः । पुराणवाक्यानां संगतिरितरस्मिन्नध्याये निर्णेष्यामः ।

हरिः ॐ तत्सत् श्रीगंगामात्रमृतपाने मातुश्चरणस्थाने श्रुतिविचारो नाम प्रथमः कवलः ।

### द्वितीय कवलः

अथ पुराणवचनानां समन्वयमाह । पुराणैकदेशं कक्षीकुर्वाणा यानि वचनानि चोदाहरन्ति तान्येवादौ प्रदर्शयते । पंचसहस्रवर्षाणि कलौ गंगा तिष्ठति तदनंतरं गमिष्यतीति सनत्कुमारसंहितायाम् । ब्रह्मवैवर्तेऽपि भगवन्निजवामगमनकालेऽस्माकं का गतिर्भगवानिति गंगाप्रश्ने भगवदुत्तरं “कलेः पंचसहस्राणि वर्षाणि तिष्ठ भूतले (ब्रह्मवैवर्ते अ. १२९ कृष्णजन्मखंड श्लो. ५१) पंचसहस्रहायनांतं कलौ स्थित्वा पुनरागमिष्यसीति । सरस्वत्याः शापाद्गंगा पंचसहस्रहायनानि भूलोके स्थित्वा पुनर्वैकुण्ठं गतेति । “कलेः पंचसहस्रं च वर्षं स्थित्वा च भारते । जग्मुस्तत्र सरिद्रूपं विहाय श्रीहरेः पदम्” (ब्रह्मवैवर्ते अ. ७ श्लो. ४०) । इत्येतानि वचनानि पूर्वपक्षिणो-दाद्दिश्यन्ते । तत्रास्माकमयं प्रश्नः । किमेतेषां वचनानां विरोधीनि वचनानि न प्रदृश्यन्ते पुराणेषु वा । मात्स्ये प्रयागमहात्म्ये “कल्पान्ते तत्समग्रं हि



रुद्रः सहरते जगत् । तदा प्रयागतीर्थं च न कदाचिद्विनश्यति ( मत्स्यपुराण अ. १११ श्लो. ४ ) इदं प्रयागक्षेत्रं सृष्टिप्रलयेऽपि न नश्यति । तथाच स्कन्दपुराणे काशीखंडे चोक्तमियं भागीरथीयुता काशी त्रिशूले धृत्वा महादेवः प्रलयेऽधितिष्ठतीति । तथा च भगीरथवरसमये यावच्चंद्रदिवाकरौ तावन्मत्पुण्यप्रवाहवलात्ते कीर्तिर्भविष्यतीति स्पष्टम् । योगवासिष्ठेऽपि भगीरथेन महात्मना गंगाऽत्र समानीता सा नित्यैवात्रेत्युक्तम् । पुनश्च महाभारतेऽपीयं गंगा सर्वेषां पापानां परिहर्त्री सर्वदैव मातेव बालान् पास्यतीति । कौर्मेऽपि तथैवोक्तम् । “ कृते तु नैमिषं क्षेत्रं त्रेतायां पुष्करं वरम् । द्वापरे च कुरुक्षेत्रं कलौ गंगा विशिष्यते । कृते च सर्वतीर्थानि त्रेतायां पुष्करं तथा । द्वापरे च कुरुक्षेत्रं कलौ गंगैव केवला ” । सर्वाणि तीर्थानि कलौ गंगायां स्वसामर्थ्यं क्षिप्त्वा जनानुद्धरिष्यति किंतु गंगा तु स्वयमेव जनानुद्धरिष्यति । न तु स्वसामर्थ्यं कुत्रापि क्षिपतीति चान्यत्र विद्यते । यत्तु सिंहस्थयानादिसमये गोदावर्यादीनां महात्म्यं श्रूयते तदपि गंगोपजीवितयैव न स्वातंत्र्येण । काशीस्थभागीरथ्येव तत्रागतवतीत्यादिलोकप्रवाददर्शनात् । यत्तु श्रीमत्तुकारामैः काश्या अपि पंढरीमहात्म्यमधिकमुक्तं तत्तु तातकूपभक्तवत्सात्विक्या श्रद्धया न तु शास्त्रीयश्रद्धया । काश्या माहात्म्यमपि गंगागमनादेवाधिकमिति काशीखंडे चोक्तम् । पुरा मणिकर्णिका नाम तीर्थं काश्यामासीत् । किंतु भागीरथ्या महात्म्यं ततोऽपि दशगुणमधिकम् । हरिद्वारः प्रयागश्च वाराणसी कुरुक्षेत्रं हिमालयश्चैत्येतानि पंचक्षेत्राणि घोरैऽपि कलौ स्थित्वा जनान् पास्यंति । गंगा तु सर्वत्र सर्वदैव । उपर्युक्तानि क्षेत्राण्यपि गंगाद्वारैवेत्यन्यत्र । सर्वेषामेषां वचनानां विरोधः परिहार्यः । स यथा । यानि गंगागमनवचनानि श्रूयंते तानि तु भूतकल्पपराणीति केचित् । वस्तुतस्तु वरशापौ परस्परभाषणादिदर्शनात् देवतानावेम शक्यौ । यथा शंतनुस्त्री गंगा जाता । सा न जलरूपेण किंतु देवतारूपेण तद्वच्छापसमुद्भवोऽपि देवतारूपेणैवेति तदेतथं योजना । गंगायाः शापस्तु

यदा विनष्टो भवेत् तदा वैकुण्ठगमने तस्या देवताया अप्रतिबंध इति लीला-  
मात्रोऽर्थः । भूल्लोके गंगाया अनादिस्थितौ श्रुतिप्रामाण्यसत्त्वे गंगाया  
भगीरथानयनं तु शंखासुरेण नीतानामनादिवेदानां मत्स्यावतारानयनवञ्चेयम् ।  
रुक्मांगदप्रकटितानादिहरिदिनमहात्म्यवन्महात्म्यप्रकटनं वा ।

• हहिः ॐ तत्सत् श्रीमात्रमृतपाने पुराणावाक्यविचारो नाम द्वितीयः  
कवलः

### तृतीय कवलः

अथ युक्तिरवलारंभः । किमेतद्गंगामहात्म्यं देवतायाः प्रचक्ष्यते उत  
जलस्य । आद्ये शापादीनां देवतायाः परिपक्षग्रहणाद्गंगायाः गमनं  
भविष्यतीति तत्र सामर्थ्यस्याऽपि नाशः स्यात् । द्वितीये जलस्य प्रत्यक्षत्वात्  
प्रत्यक्षगंगामहात्म्यं कुत्रापि न दृश्यते । वैकुण्ठादीनां तत्त्वामिनां च  
परोक्षतयैवोपलब्धिर्न प्रत्यक्षतया । उपासनायाः कर्तृतंत्रत्वाच्छ्रद्धाजाल्याच्च  
वस्तुतंत्रेणापि गंगाया महात्म्यं न गृहीतुं शक्यते । इति प्राते ब्रूमः । या  
यस्याभिमानी देवता भवति तस्या रूपद्वैविध्यं जायते । तद्रूपेण स्वशरीरेण  
च । यथा सूर्यस्य भगवतस्तेजोरूपेण रथस्थवेदत्रयमूर्तिरूपेण च शरीरदर्शनात्  
तद्गङ्गाया अपि जलरूपेण गोलोकादिगोचररूपेण चेति देवताशरीरं द्विवि-  
धम् । तत्र द्वितीये भाषणादिगोचरं स्यात् । तथा भगवान् सूर्य आद्येन  
शरीरेण लोकान् द्योतयति द्वितीयेन च भक्ताननुभावयति । तथा भगवती  
गंगाऽपि पापं दूरीकृत्य प्रथमेन शरीरेण द्वितीयेन च भक्ताननुभावयति  
स्वस्वलोकादिव्यवहारश्च करोति । ननु पार्थिवत्वेन च शरीरस्योपलंभाजलरूपेण  
शरीरमघटमानमिति चेन्न । जलरूपेण शरीरं नैय्यायिकैः स्वीकृतमस्ति ।  
तथापि तत्र हस्तपादादिकल्पना मानुषशरीरवदशक्येति चेन्न । नहि देवानां  
मानुषशरीरवत् स्थाननियमितैरिन्द्रियैर्व्यवहारो भवति तेषां सत्ववैशेष्यात् ।  
सत्व वैशेष्येण हि भौतिकानां प्राकृतानां वैदियाणां सर्वदा सर्वत्र प्रकाशसंभवात्

नियमनविशेषस्य तमसोऽभावाच्च । नेश्वरस्यापि नियामकत्वे तमस्तं  
नियम्यस्यैव नियमनप्राबल्येनाभिभूतत्वात् । देवतानां मानुषशरीरसमानवर्णनं  
तु तत्तदुपासनागोचरीकर्तव्यतया प्रतिभाति । अन्यथा चतुर्मुखपंचमुखच-  
तुर्भुजादिष्वप्ययाथाथर्यात् । अतो जलोपहितेन देवताशरीरेणैव भगवती  
गंगा पास्यति । तत्र तदुपाधित्यागात् सर्पत्वकृत्यागवत् गमनवाक्यानां  
सामर्थ्यविनाशेऽर्थसंभावना स्यादिति चेन्न । जलस्यैव तद्रूपत्वदर्शनात् ।  
“तत्राप्लुतासो ” इत्यादि श्रौतपदेन “ भवत्तीरधानीरवातोत्थधूलीलवस्पर्श-  
तस्तत्क्षणं क्षीणपापः ” “ तव शिवजललेशं वायुनीतं समेत्य सपदि निरय जालं  
शून्यतामेति गंगे ” तज्जलानिल एव पुनातीत्यादि स्मार्तपदेन चैतदुपलभादा-  
चार्यैः काव्यकारैरेपि जलस्य महात्म्यवर्णनाच्च । सर्पत्वच इवोपाधित्यागस्या-  
प्रत्यक्षत्वादननुमानत्वात् शाब्दे गले पतिते तत्र विरोधाभावात्पूर्वकवलयोस्तत्  
सिद्धत्वात् सर्वमपास्तम् । जलमयमूर्तिस्तु “ सेयं वाङ्मयी मूर्तिरित्यादिव-  
ज्ज्ञेयम् । न भौतिकत्वशंकाऽपि कार्या दैविकसामर्थ्यस्याप्रतिबंधात् । तदभि-  
प्रायेणैव “ गंगजललवकणिका पीते ” त्याद्याचार्यकामधुकप्रवृत्तिः । वस्तुतंत्रत्वं तु  
तस्यास्तीरविभक्तत्वेऽपि श्रृंगारानंदप्रदर्शनान्नश्यतीति चेन्न । ऋतुकालीनकामि-  
नीभूषाहानिभूषणादिवत् प्रत्यक्षदर्शनात् । न परोक्षज्ञानस्य सर्वथा कर्तृतंत्रत्व-  
मनुमानस्य वस्तुतंत्रत्वात् । नापि देशनामश्रवणेन देशस्य कर्तृतंत्रत्वं  
दृश्यते । यत्तु उपासनायां कुत्रचित्कर्तृतंत्रश्रद्धया कलातिशयो धर्ममनपे-  
क्ष्यापि शिलपिल्लादिवत् दृश्यते तत्र तदुपहितेश्वरस्य ग्रहणाद् वस्तुतंत्रोप-  
जीवितयैवेति ज्ञेयम् । अतिशयस्तु वस्तुनैकद्वयकरणायभावेन मूढानामेव ।  
स्यादेतत् । देवताया वस्तुतंत्रत्वं न जलस्येति चेन्न । कर्तृतंत्रस्य यावद्वाढ्य-  
मनेकवारप्रसक्तिश्रवणात् । अत्र चैकवारप्रसक्त्या कार्यसिद्धिश्रवणात्  
सुगुणैश्च । तद्यथा— “ समृद्धं सौभाग्यं सकलवसुधायाः किमपि तत् ।  
महैश्वर्यं लीलाजनितजगतः खंडपरशोः । श्रुतीनां सर्वस्वं सुकृतमथ मूर्ते  
सुमनसां । सुधासौंदर्यं ते सलिलमशिवं नः शमयतु ” । सौभाग्यमित्यनेन

सर्वदा मंगलप्रदत्वमुक्त्वा महैश्वर्यामित्यनेन सर्वसामर्थ्यवत्त्वं सूचितमास्ति । महेश्वराज्जातत्वाच्छ्रुतिवदीश्वरजत्वम् । श्रुतीनां यो धर्मः स तत्रैव साध्यतेऽतः श्रुतीनां सर्वस्वम् । सुमनसां सुकृतं मूर्तमित्यनेन न जीवपुण्यकृतामित्युक्तम् । न हि जीवस्य पुण्यं क्वचिदपि मूर्तत्वेन प्रतिभाति । अत ईश्वरस्य सत्यसंकल्पत्वात्तस्यैव मूर्तं सुकृतम् । सत्यसंकल्पत्वेन मूर्तत्वेनोपलंभात् । बहुमानार्थं बहुवचनम् । सुष्ठु धारणमेव शोभनम् । अथवा सुधाऽमृतं तत्सौंदर्यं सहोदरत्वेनामरकरणे सामर्थ्येऽपि सलिलत्वे सत्याशिव-शामकत्वेनाधिकत्वं दर्शयति । एवं गुणानुक्त्वा वस्तुतंत्रत्वमाह । “ दरि-द्राणां दैन्यं दुरितमथ दुर्वासनहृदाम् । द्रुतं दूरीकुर्वन् सकृदपि गतो दृष्टि-सराणिम् । अपि द्रागाविद्याद्रुमदलनदीक्षागुरुरिह । प्रवाहस्ते वारां श्रियमयम-पारां दिशतु नः ” । अत्युत्कटपुण्येन प्रारब्धस्याभिभवकरणादियं गंगा दरिद्रदैन्यहर्त्री । दुर्वासनामयं हृदयं येषां तेषामपि दुरितहर्त्रात्यनेन ज्ञात-पापानामपि सद्गजप्रायश्चित्तकारिणी क्षमाकर्त्री बालकज्ञातापराधक्षत्री मातेव । द्रुतमित्यनेनात्युत्कटत्वं दर्शितम् । तथापि न दृढीकरणाभ्यासापेक्षा वस्तुतंत्र-त्वादिति “ प्रवाहस्ते वारां सकृदपि गतो दृष्टिसराणिभिः ” त्यनेन सूचितम् । नन्वेतस्योपासनाकाण्डत्वसंभवात् श्रद्धाजाड्यत्वमिति चेन्नेत्याह । अपि द्रागा-विद्याद्रुमदलनदीक्षागुरुरिहेति । उल्हासेनाऽहं ब्रह्मास्मिति स्फूर्तिजनकत्वात् । सिद्धमतः श्रीमद्गामात्रामृतस्य जलरूपेण वस्तुतंत्रमैश्वर्यम् । सकलवसुधाया इत्यनेन पूर्वोक्तत्वाजलस्य च प्रत्यक्षत्वात् समृद्धमिति वचनेन नित्यत्वाच्च गंगागमनपक्षः प्रतिषिद्धः । अग्रे तु निष्कलंकैर्महात्मभिर्मातुस्तनपानाय महात्म्यमाश्रणीयम् ।

हरिःॐ तत्सत् श्रीमात्रामृतपाने युक्त्या पूर्वपक्षनिराकरणं नाम  
तृतीयः कंवलः

श्री ज्ञानेश्वरमा ऊलीसमर्थ

## आगमदीपिका

श्रीमज्ज्ञानेश्वराचार्यं सद्गुरुं करुणार्णवम्  
प्रणम्य वक्ष्ये बालानां हितायागमदीपिकाम् ॥१॥  
आस्तिका अपि काणादा दृष्टानुमितिजीविनः  
शाब्दं मानं न मन्यंते तन्न सत्यं कथंचन ॥२॥  
ईशे किमनुमानं स्यात्सर्वज्ञत्वादिषु स्फुटम्  
न सर्वत्वे भवेन्मानं कदाचित् शासनं विना ॥३॥  
शासनं तु परैर्दत्तं जीवानां बालवत्पुरा  
संबंधस्तेन संज्ञातो विश्वस्मिन् मानमेययोः ॥४॥  
दृष्टस्यापि पदार्थस्य शक्तिः शाब्दं विना नहि  
अशाब्दानां पदार्थानां व्यवहारो न विद्यते ॥५॥  
संज्ञावृत्तिदुर्निवार्या तथा तद्वाक्यतिर्ह्यपि  
अकारोकारयोः संघोकारो ह्येव जायते ॥६॥  
दृष्टं वाऽप्यनुमानं वा भवेन्मानं यथा तथा  
शाब्दमेव सदा मानमीशाद्यर्थेषु निश्चितम् ॥७॥  
आप्तोपदेशशब्दः स्याद्यदि सोऽनुमितौ स्थितः  
तदा जीवो हि सर्वज्ञो ह्याप्तज्ञानं यतो भवेत् ॥८॥  
आप्तो यथार्थवक्ता स्याद्यथार्थं चाप्तभाषितम्  
इत्यन्योन्याश्रयो दोषो दुर्निवार्योऽनुमानके ॥९॥

उपदेशा समर्थानां बालानां दृश्यते यतः

तथा परेशो जीवानां तस्मादाप्तो महेश्वरः ॥१०॥

एतदप्यनुमानं चेदुपदेशाद्धि संभवेत्

अन्यथा किञ्च जीवानामीशे नास्तिककल्पना ॥११॥

ईश्वरस्त्वेक एवास्ते ह्यनेकः सर्वविन्न वा

इत्यादि संशयानां तु नानुमित्या निराकृतिः ॥१२॥

आप्तस्य संशये नैव आते सार्थत्वहेतुता

न पदे पदता तेन तस्माच्छब्दो न चानुमा ॥१३॥

पृथक् शब्दा प्रमा तेन न ह्यास्ते वचने भयम्

भयं चेत्सर्वमानेषु यथादृष्टि यथामति ॥१४॥

प्रतारयंति दृष्टेन यथाऽज्ञत्वैर्द्रजालिकाः

वंचयंति तथा मूढं ह्यनुमानेन नास्तिकाः ॥१५॥

शाब्देऽपि वंचयंत्येवं चेददृष्टस्य योगतः

वंचयंतु ह्यनाप्तास्ते वेदा नैव प्रवंचकाः ॥१६॥

प्रतारयंति सर्वेऽपि मूर्खमन्यप्रतारकम्

तथापि दैवयोगेन गतिस्तद्धर्मतो भवेत् ॥१७॥

तस्माद्ब्रह्मचनभीत्यैव शाब्दं मानं न नश्यति

न ह्यजीर्णभयात्सर्वैस्त्यक्तुं शक्यं स्वभोजनम् ॥१८॥

अजीर्णं नियतं नो चेद्ब्रह्मचनं नियतं न हि

तस्माच्छब्दं भवेन्मानमीशसिद्धिकरं शुभम् ॥१९॥

तदस्माकं भवेद्देवो पुराणं च तथैव हि

वेदार्थस्तु द्विधा प्रोक्तः प्रधानो गौण एव च ॥२०॥

अनुवादप्रकरणाद्दृष्टार्थो गौण एव हि

अज्ञातज्ञापकत्वेन मुख्यो ब्रह्मोपपादकः ॥२१॥

अनुवादं भवेद्येन वेदवाक्यं यथा यथा

स गौणार्थो येन शास्त्रं वेदवाक्यं स मुख्यभाक् ॥२२॥

अनुवादं सृष्टिवाक्यामित्याह मधुसूदनः

उक्तवान् शंकरानंदो वेदः स्वर्गं न बोधयेत् ॥२३॥

श्रुतीनामपि सर्वसामर्थ्यो नारायणः प्रभुः

मंत्रभागवते स्वीये त्वेवं प्राह चतुर्धरः ॥२४॥

श्रीमद्भागवते वेदो वर्णितो ब्रह्मबोधकः

तथाप्यहं स्वबुद्ध्यैव किञ्चिद्बुद्धये खशुद्धये ॥२५॥

नन्वेवं त्वंपदप्रतिपादकानामाकाशादिप्रतिपादकानां तथा कर्मतद्गति-  
पुनर्जन्मादिप्रतिपादकानां श्रुतीनां का गतिः । समन्वयस्तु ब्रह्मसूत्रेऽपि  
संपादितः । तस्माद्यथोऽयं प्रयत्न इतिचेदस्त्वेवम् । किंत्वारंभणन्यायेन  
कार्यवर्णनं हि कारणवर्णनं स्यात् । तत्रापि न लक्षणा । शक्तिग्रहणेन हि  
शास्त्रत्वलाभात् । अन्यथा शक्तिवृत्तेरनुवादत्वापत्तेः । बहुकर्मवाक्यानां  
विकल्पेन व्यवस्था । तत्र न समन्वयो भाव्यः । उपासनावाक्यानां तु  
समन्वयो ध्येयलिङ्गवाक्यसमन्वयाद्ब्रह्मसूत्रे संपादितः । ज्ञेयलिङ्गवाक्याना-  
मप्येवं समन्वयः संपादितस्तत्र । तेन भूतश्रुतीनामविगानप्रकरणे विगानांगी-  
कारेऽपि तत्कारणे तच्छक्तिग्रहणाद्विवात्प्रपत्ति भाष्यकारां जगुः । परं  
चाज्ञेयानां भूतकर्मगतिवाक्यानामन्यहेतुपरत्वेन ज्ञेयत्वे जघन्यत्वाद्वाक्ये  
शास्त्रत्वनिर्धारणायान्यत्र प्राधान्यमवगतव्यम् । भूतवाक्यानां “समाधास्येति  
चाचार्या इति” मध्यमाधिकारिविषयत्वेन भाष्यकृदुक्तेः । “स एकधा  
भवति त्रिधा भवतीति” उपासकगतिवाक्यस्य भगवदवतारपरत्वेन पुन-  
र्भाष्यकृदुक्तेश्च । यदपि कर्मतद्गतिप्रतिपादकानां “स्वर्गकामो यजेतेत्यादिवाक्या-

नामज्ञातार्थज्ञापकत्वं प्रसिद्धं तथाप्यसुख्यार्थत्वान्न श्रुतीनां तथा प्रवृत्तिः । अथवा कयाचिद्वृत्त्या भगवदालंबनमुचितामिति देहाद्भिन्नस्यात्मनो ज्ञानाय चेतसः शुद्धये कर्मतद्गतिवाक्यानां व्यवस्थितिं मन्यते । अस्त्वेवम् । तत्कस्य हेतोः । अनुक्तेऽपि यथाकथंचित् कर्मगतिसंभवात् । न हि स्वर्गफलशंसनं योग्यम् । श्वानसूकरादिवद्विषयप्रपूरितत्वादकामत्वविधानवैयर्थ्याच्च । विषय-सुखलोलुपानां तत्सुखं तद्भावनया मिलतीत्यनुमानसापेक्षत्वेन स्वर्गवाक्यानामनुवादत्वापत्तेः । परमेश्वरस्येवेति चेन्न । अनुपादिष्टप्रवृत्त्यसंभवेनानुमानाप्रवृत्तेः । अस्तु वा नैषां कर्मतद्गतिज्ञानं तदर्थं यथाकथंचित् वाक्यप्रवृत्तिः । तथापि कस्य कियत्सामर्थ्यामित्यनियत्वादाकाशफलपातवल्लब्धयोगेन कर्मतद्गतिज्ञान-संभवान्नानुवादता व्याभिचरति । न हि योगमात्रेण जीवेश्वरैक्यं परेश्वरोपासना वा विज्ञायते । जीवेश्वरैक्यस्य ध्यानभिन्नपरत्वात् । एवं योगिनमपि परमेश्वरस्फूर्तिदानादर्शनसंभवे तत्प्रतिपादकवाक्यानामनुवादतेति चेन्न । स्फूर्तिप्रदानस्य श्रुत्युपदेशावष्टंभात् । अनुवादत्वेऽपि ताद्भिन्नप्रयोजनाभावान्न दोषः । तस्मात्सर्वासां श्रुतीनां भगवत्परत्वमवश्यं भाव्यम् । सृष्टिश्रुतीनां त्वनुवादपरत्वं प्रसिद्धम् । विगानदर्शनात् । त्वंपदप्रतिपादकानां वाक्यानामन्नमयाद्यर्थग्रहणे चार्वाकादिमतप्रवेशापत्तिः । लक्षणाग्रहणे तत्वमसिवाक्य-सार्थकत्वेऽप्यन्नमयादिवाक्यानामनुवादत्वेनाशास्त्रत्वम् । तस्मादनुवादवा-क्यानामपि भगवद्विषये विधिपरत्वं भाव्यम् । तत्र चादौ कर्मश्रुतीनां न हि समन्वयापेक्षा । विकल्पेन व्यवस्थासंभवात् । किंतु तासां रूपकेन भगवत्त्वेव समन्वयः । तथा चोपासनार्या वदंति तातपादाः “तरी ज्ञानयज्ञ तो एवंप्रप । जेथ आदिसंकल्प हा यूप । महाभूते मंडप । भेद तो पशु ॥३९॥ मग पांचाचे जे विशेष गुण । अथवा इंद्रिये आणि प्राण । हेचिं यज्ञोप-चारभरण । अज्ञान घृत ॥४०॥ तेथ मनबुध्दीचिया कुंडा । अंति ज्ञानाग्नि घडकुंडा । साम्यतेचीं मुहाडा । वेदिका जाणे ॥४१॥ सविवेकमति-



पाठव । तेचि मंत्रविद्यागौरैव । शांतिं सुक् सुव । जीव यञ्वा । तो प्रतीतीचेनी पात्रे । त्रिवेकमहामंत्रे । ज्ञानाग्निहोत्रे । भेदनाशी ॥४३॥ (ज्ञानेश्वरी अ. ९)'' एवं सर्वेषां यज्ञानां हिंसापरणामप्ययमाशयः । यत्र यस्याभिमानस्तत्तदर्थेण तस्य तस्य गतिरिति पशुयज्ञानामाशयं भावयति । मंत्रप्रक्रियानामश्रीलवाक्यानां च तत्तद्योनौ तत्तद्रूपेण भगवदवताररासोपासनाभावप्रवृत्तिः । गोवृषभरूपधर-पृथिवीप्रजापत्यादेवत् । अन्यथाऽत्यंतजुगुप्सितानुवादपरत्वेऽपि वाममार्ग-प्रवेशापत्तिः । एवं कालसंपादकश्रुतिनामपि भगवदवतारपरत्वमेवावगंतव्यम् । अन्यथा कल्पविकृतिपुराणवाक्यब्राह्मणवाक्यविरोध आपद्येत । एवं पुनर्जन्म-श्रुतीनामपि भगवदवतारपरत्वमात्रम् । इतरथा पूर्वदेहवत्पररूपं गृह्णातीति बृहदारण्यकश्रुतितद्भाष्ययोः कादाचित्ककल्पनया “धाता यथापूर्वमकल्पयदि”-त्यादिश्रुतीनामपि कादाचित्ककल्पना दुर्निवारा स्यात् । पापपुण्यभोगशास्त्रं तदविरोधि भाष्यं तथा पुनर्जन्मश्रुतिश्च कादाचित्ककल्पनायां मानमिति चेन्न । पापपुण्यभोगशास्त्रापेक्षया समजन्मश्रुतितुल्यत्वेन मुख्यत्वसामान्यात् । दृष्टसुखदुःखत्वेन पापपुण्यभोगशास्त्रस्य न्यायानुगृहीतत्वादिति चेत्तीव्रसंवेग-भावनाफलत्वेन समजन्मश्रुतीनामपि न्यायानुगृहीतत्वं समानम् । तस्मात्पापपुण्य-भोगशास्त्रस्य यथाकथंचित् वैराग्यहेतोः पुनर्जन्मप्रतिपादकत्वे समजन्मश्रुतीनां भगवदवतारपरत्वं सिद्धम् । पापपुण्यभोगशास्त्रस्यापि तल्लीलामात्रेण तत्परत्व-मिति चेन्न विरुध्यते तदेकमात्रपर्यवसायित्वात् ।

अथ खलु सृष्टिश्रुतीनां समन्वय उच्यते । द्विविधा हि सृष्टिश्रुतयः । कार्यगानरूपाः कारणगानरूपाश्च । तत्र चाद्याः “अभिर्हिमस्यभेषज-मि”त्याद्याः । द्वितीयास्तस्मादाकाशः संभूत इत्यादाः । तत्र चाद्यानां कथं परमेश्वरोच्चारणं घटते बुद्धिपूर्वकमबुद्धिपूर्वकं वा । आद्ये उन्मत्तः परमेश्वरः स्यात् यदेवंविधं लोकज्ञानसिद्धमपि वाक्यमीरयति ।

अंत्ये मूर्खः स्यात् । य एवंविधं वाक्यमुच्चरन्नपि न तत्र वशी ( वशो ) भवति । अनिष्टमेतद्वेदादिनाम् । तस्मादग्निर्हिमस्य भेषजमित्येतच्छास्त्रमेव नानुवादः । कथमेतदुच्यते । अग्नौ हिमस्य भेषजत्वमिति भगवत्संकल्पः न स्वयमग्निर्हिमस्य भेषजमिति तदर्थः । उक्तं च केनोपनिषदि यक्ष्मिणकटेऽग्निस्तृणमपि दग्धुं न शशाक्रेति । तेन सर्वेषां पदार्थानां या शक्तिः सा भगवच्छक्तिरित्युपलक्षणं कृतम् । एवमाकाशादिश्रुतीनामपि न ह्याकाशादिपरत्वम् । जडानां परस्परकार्यकारणभावानिराकरणेन तत्तदुपहितचेतनस्य तत्तद्गुणवृत्त्या तदेकमात्रपरत्वेनोपास्यत्वात्तदनन्यत्वमारम्भन्यायेनोपादानबोधकत्वात् । तत्र चाकाशगुणवृत्त्या व्यापकत्वमल्लितत्वं साध्यं भगवतः । वायोर्गुणवृत्त्या प्राणनम् । तेजोगुणवृत्त्या प्रकाशनम् । जलगुणवृत्त्या प्रीणनम् । महीगुणवृत्त्या धारणम् । अयं भावः । धारणप्रीणनप्रकाशनपोषणादीनां न पृथिव्यादिषु सामर्थ्यमस्ति । तदाधिक्ये तु विकृतिदर्शनात् । स्वप्रवद्युगपदुत्पत्तेश्च । तदुक्तं प्रियचरणैः ।

यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् ।  
यच्चंद्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥  
गामाविश्य च भूतानि धारयाम्यहमोजसा ।  
पुष्णामि चौषधीः सर्वाः सोमो भूत्वा रसात्मकः ।  
अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः ।  
प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम् ॥

“इत्यादि एवं व्यष्टित्वंपदोपाधि वर्णनं श्रुतीनामाधिदैविकसमष्ट्युपाधौ लयचितनेन मांडूक्यगतपादमात्रादिचितनवदुपास्यभगवत्परत्वम् । तत्र च देहेन्द्रियश्रुतीनां वैश्वानरेश्वरपरत्वम् । वैश्वानरवाक्यानामीश्वरत्वं च शारीरभाष्ये निर्णीतमस्ति । एवं प्राणमनबुध्दयादिश्रुतीनां हिरण्यगर्भपरत्वम् । हिरण्यगर्भस्यापि जीवत्वात्प्रतिकल्पभेदेनाप्युपास्यत्वाभावात् हिरण्यश्मश्रुहिरण्य-

केशादिरूपपरब्रह्मोपासनमेवोक्तम् । “ अतस्तद्धर्मोपदेशादिति ” न्यायात् । तदुपासकगतिश्रुतीनामपि भगवद्व्यूहपरत्वेनाचार्येण निर्णीतमस्ति । एवं कार्य-श्रुतीनां भगवत्परत्वं निर्धारितम् । शिवविष्णवादिश्रुतीनां तु विगानाभावात् कारणब्रह्मपरत्वं पुरैव निर्धारितं स्यात् । द्वैतिनां विशिष्टाद्वैतिनां च यद्यपि मुक्तौ विवादस्तथापि श्रुतिवाक्यानां परमेश्वरपरत्वे न विवादः किञ्चिदपि । वेदस्तुतौ स्वाभिभिरपि वेदस्य भगवत्परत्वमुक्तम् । षड्लिंगमात्रेण सर्व-श्रुतिसमन्वये सत्वे व्यर्थोऽयं यत्न इति चेन्न । स्वबुद्धयनुसारेण सर्वैर्वाग्भिरु-क्रमादिषड्विधाङ्गैरेव स्वाभिमतार्थानयनान्नैवं परमेश्वरनिर्धारविषये संभवेत् । बुद्धेरपि तदेकपर्यवसायित्वात् । त्यक्तपरमेश्वरबुद्धीनां पूर्वमीमांसायामनुवादरू-पत्वान्नास्ति कतञ्चै प्रमाणशून्यत्वाच्च सर्वागमानां भगवत्परत्वं सिद्धम् ।

एवमेव हि वेदेषु सम्यङ् निर्धारितेषुच

तदुपबृंहणन्यायपुराणानां तथागतिः ॥ २६ ॥

भिन्नानां चेतिहासानां कल्पभेदात्समन्वयः

एककल्पविरुद्धाणां कायव्यूहात्समन्वयः ॥ २७ ॥

तीव्राणामीशनिष्ठानां कोऽपि मार्गः फलप्रदः

महन्नितिकृत्यानां ब्रह्मनिष्ठान्यवर्जने ॥ २८ ॥

तथा चागमसत्यत्वमिति सम्यग्समन्वयः

श्रीशानेश्वरकृपालेशात् समातागमदीपिका ॥ २९ ॥



श्री ज्ञानेश्वरमाजलीसमर्थ

शब्दे उपपत्तिर्द्वेषोपलभ्यते । जडजः शब्दश्चेतनजः शब्द इति भेदात् ।  
तत्र मीमांसकाः वैय्याकरणाश्च शब्दं जडजं प्राहुः । शब्दश्चेतनजश्चेत्यपरे ।  
तत्र जैनादय आसजं शब्दं प्राहुः । नैय्यायिकास्वीश्वरजम् । अथवाऽन्या  
त्रेषा शब्दोपपत्तिः । स्वयंभूः शब्दः । पौरुषेयः शब्दः । अपौरुषेयः  
शब्दश्चेति । तत्र स्वयंभूः शब्द इति मीमांसकाः प्राहुः । आर्हताद्याः  
पौरुषेय इत्याहुः । वेदान्तिनस्त्वपौरुषेय ईश्वरजन्य इत्याहु । पुनस्तस्य  
नित्यानित्यत्वेऽपि विवादः । शब्दो नित्य इति मीमांसकाः । अनित्य इति  
नैय्यायिकाः । त्रिक्षणावस्थायित्वमनित्यत्वम् ।

न्यायमते तु शब्दस्य ये स्युरूपत्तिहेतवः

पूर्वमीमांसकैस्तेऽभिव्यक्तिहेतव ईरिताः ॥१॥

वेदो यावज्जगत्स्थायीत्येवं वेदान्तसंमतिः

एवं तदर्थसंबंधे मतं स्याद्बहुधा पुनः ॥२॥

स्फोटद्वर्णाद्वरीच्छतश्चेति बोधोऽस्ति वादिनाम्

अन्यदिङ्मात्रमालोच्य वेदान्तमतमुच्यते ॥३॥

यदि नित्यो भवेच्छब्दो ततोऽभिव्यक्तता कथम्

कुतो लैन्यं भवेत्तस्य कस्य हेतोर्न भासते ॥४॥

संस्कारमात्रः शब्दश्चेदाकाशे प्रकृतावुत

आद्ये गुणो भवेच्छब्दो द्रव्यत्वं न च संभवेत् ॥५॥

मीमांसकैस्तु द्रव्यत्वं शब्दस्योक्तं सदैव हि

अन्त्ये का प्रकृतिस्त्वेषा जैवी वा पारमेश्वरी ॥६॥

आद्ये जैनतुल्यतांऽन्ते न्यायवेदान्ततुल्यता

समीचीनं न भे भाति जैमिनीयं मतं त्वतः ॥७॥

त्रिक्षणावस्थायिता चेत्कथमाध्यापकस्मृतिः

स्मृतिर्नस्याद्वक्तुरिच्छाऽशुचावपि निदर्शनात् ॥८॥  
 वर्णसंस्कारनित्यत्वे मानसी शब्दनित्यता  
 कथमनित्ये शब्दे वा नित्यशब्दत्वसंस्थितिः ॥ ९॥  
 घटे घटत्ववचेन्नद्येककालिकवर्जनात्  
 अथवा नित्यजातेः स्यादनित्याधिकृति (अधिकरणम्) यदि ॥१०॥  
 व्यापकः स्यात्तदा तस्याः कथं संधौ स्थितिर्भवेत्  
 तस्माज्जातिः स्वतो मिथ्या तेन शब्दत्वमेव चेत् ॥११॥  
 भवत्वेवं तदा यावज्जगच्छब्दत्वमेव हि  
 तावद्वेदोऽपि संस्थाता शिवजन्यः शिवंकरः ॥१२॥  
 आनुपूर्वैरनादित्वात्पौरुषेयो न चोच्यते  
 ईश्वरस्थोद्भावितात्त्वान्न नित्योऽपि भवेत्पुनः ॥१३॥  
 अनित्ये मंत्रशक्तेस्तु हानेरपि च संभवः  
 ईश्वरोक्तत्रिषणांते नाशे शब्दे पुनः कथम् ॥१४॥  
 उत्पत्तिरपि वर्णानां स्यात्तथा मंत्रशक्तिदा  
 आर्षवर्णविनाशे तु मंत्रशक्तिः पुनः कथम् ॥१५॥  
 अस्मदादिसमुक्तानां वर्णानामपि संभवेत्  
 आनुपूर्वीं मंत्रहेतुरिति चेद्धा हतोऽसि रे ॥१६॥  
 आनुपूर्वेः कारणं किं वक्तुरिच्छाऽथवा स्मृतिः  
 आद्ये स्पष्टस्तवोन्मादः कृतशंकाविरोधतः ॥१७॥  
 अन्त्ये संस्कारजन्यत्वमग्युपेयं त्वयाऽपि हि  
 संस्कारस्त्वणववस्यातो न कश्चिदतिरिच्यते ॥१८॥  
 तस्माच्छब्दस्य नित्यत्वं त्वद्गले पतितं किल  
 आकाशवृत्तिश्चैच्छब्दो हार्दाकाशे मनः स्थितिः  
 मानसे भावनाख्यः स्यात्संस्कारः शब्दसंस्कृतिः ॥१९॥

कथं वा नित्यत्वविमुक्त्वादिविशिष्टस्याकाशस्य समवायसंबंधेन गुणानि-  
त्यत्ववर्तनम् । आकाशशब्दस्तिष्ठति चोत्पद्यते च । प्रथमप्रसक्तौ सांख्य-  
वेदान्तादिसमापत्तिः । द्वितीये आकाशशब्दयोः संबन्धाभावः । तस्मान्नात्र  
शक्तिस्मृत्यादिहेतुत्वाच्छब्दस्य त्रिक्षणावस्थायित्वम् । तद्विरहाच्च यावज्जगत्  
स्थितिः सिद्धा वेदस्य । अर्थसंबन्धविचारः पूर्वमुपपादितः । उपपादयिष्ये  
चाग्रे ।

### श्री ज्ञानेश्वरमाऊलीसमर्थ

एवं शब्दे निर्धारिते तद्वृत्तिग्रहणप्रक्रियाऽधुना निर्धार्यते । शब्देऽ-  
र्थज्ञानसामर्थ्यं शक्तिः । सा परमेश्वरेच्छारूपैवेति नैय्यायिकाः । औत्पत्तिक-  
संबन्धरूपेति मीमांसकाः । स्फोटरूपेति सांख्ययोगवैय्याकरणाः । वर्णमात्रा-  
कृतिसंबन्धस्वरूपेति वेदान्तिनः । अत्रैतेषां शास्त्राणां मध्ये परस्परविवादः  
पंडिताजानात् । तत्र प्रथमं नैय्यायिकं प्रत्यन्ये विवदंति । सर्वेषां शब्दानां  
परमेश्वरेच्छारूपशक्तित्वे साध्वसाधुशब्दविभागानुपपत्तिः । न च व्याकरणा-  
दिना तद्ग्रहणमिति वाच्यम् । एकाक्षरीकोशे सर्ववर्णेषु भगवदिच्छासंभवा-  
त्साध्वसाधुविभागानुपपत्तिः । “तत एकः शब्दः सम्यक् ज्ञातः सम्यक् प्रयुक्तश्च  
स्वर्गे लोके कामधुग्भवती” इत्यादि भाष्यविरोधः स्यात् । नैवमंत्यवर्णसंबन्धमते  
स्फोटमते वा । विनष्टवर्णानां संस्कारोपयोगिताभावात् । एवं मीमांसकं नैय्या-  
यिकं प्रति च सांख्ययोगवैय्याकरणाः विवदंति । अथ कोऽयं शब्दः । एक-  
वर्णोऽनेकवर्णो वा । कथं वार्थबोधः । व्याष्टिसंश्रयात् समष्टिसंश्रयाद्वा । नाद्यः ।

एकवर्णात्मके पदे औत्पत्तिककार्यसंबंधत्वेनानेकवर्णात्मके पदे कस्यचिद्वर्णस्य नैरर्थक्यमवश्यं भावित्वाद्वर्णा एव शब्दा इत्युपवर्षमतविरोधेन स्वप्रतिज्ञाहानिः । विनष्टवर्णानां संस्कारानुयोगित्वादांत्यवर्णस्यार्थबोधकत्वमिति चेन्न । तथात्वे “आग्निमीले” इत्यादिवाक्येषु लेकारमात्रोच्चारणेव सूक्तपठणजन्यादृष्टसमापत्तिः । तस्मात् स्फोटसंज्ञकं नित्यं पदमेकमेव स्ववितर्तभूतं व्यस्तवर्णैः समस्तवर्णैर्वाऽभिव्यज्यते । अत एवार्धमात्रालाघवं पुत्रोत्सवं मन्यामहे । वेदान्तिनस्तु पुनः प्राहुः । मैवं साध्विति । विनष्टगकारस्योत्पन्नगकारेण सह सादृश्यसाधनप्रमाण-भावात् तारत्वमंदत्वादिध्वनिभिन्ना वर्णा एव शब्दा आकृतिमात्रं बोधयति न व्यक्तिमात्रम् । ततः स्फोटकल्पनायामेव गौरवम् । एवं मतवैचित्र्ये प्राप्ते निर्णयं ब्रूमः । परं चादौ कृतप्रमादोऽयं ज्ञात्वापि क्षंतव्यो वेदान्तिभिः । किमयं शब्दविचारो लौकिकशब्दविषये प्रवर्तते आहोस्विद्वैदिकशब्दविषये । लौकिकेषु शब्देषु लोकेच्छाविषयतः सांधवसाधुविभागोपलंभान्न म्लेच्छितव्यं नापभाषितव्यमित्यादि श्रुत्युपपत्तिः । शब्दार्थयोर्नित्यसंबंधमते लौकिकानामपि शब्दानां तद्भाव्यत्वाद्देवत् सर्ववाक्यप्रामाण्यापत्तिः । वेदान्तमतेऽपि दोषोऽयं दुर्निवारः । नवीनास्तु ( नव्यास्तु ) लौकिकपदेषु परमेश्वरेच्छारूपां शक्तिं न मन्यन्ते । तस्माद्वैदिकशब्दविषये एव सफलेऽयं विचारप्रवृत्तिः । तत्र च पूर्वमीमांसकवेदान्तसांख्ययोगव्याकरणादिषु विनाशं प्रमाजनकत्व-प्रसक्तिः । भवत्वेवं वेदान्तभिन्नमतेषु । परं च वेदान्तेऽप्येवम् । तदा हंत चेतनकारणवादप्रतिज्ञाहानिः । ईक्षणाच्चेतनकारणवादासिद्धौ शब्दात्पत्ता-वनीक्षणसिद्धयुक्तिविरोधात् । प्राचीनाः खलु परमेश्वरेच्छारूपा वैदिकशब्देषु शक्तिं मन्यन्ते । तामेव परंपरया ऋषयो संगृह्णन्ति । वेदशब्दस्मृतिपूर्व-कजगदुत्पत्तिश्रुतिस्तु प्रजापतिसर्गं द्योतयति नैश्वरं सर्गम् । अस्त्वेवं प्राञ्चां विवादः । मम तु बालचोष्टितं सर्वं स्वतंत्रम् । परमेश्वरो निमित्तोपादानकारणं नामरूपस्वरूपेण शब्दार्थस्वरूपेणच विलसति । कार्यसर्गे नामरूपपार्थक्य-दर्शनेऽपि कारणे तदैक्यात् । कार्येऽपि कारणस्योपाहितत्वात् । शब्दानां

परमेश्वरः सहजोऽर्थः । लौकिका अर्थास्तु तैस्तैः प्रकल्पितः । ततो वैदिक-  
शब्दानां मुख्यतया परमेश्वरपरत्वेऽपि कामात्मानो यज्ञार्थत्वेन संगिरंते  
ऋषयः परमेश्वराज्ञया । एवं निष्कामा लौकिकशब्दार्थमपि परमेश्वरं मत्वा  
भवार्णवं निस्तरंति । तथापि रूढिबुद्ध्या परमेश्वरवाचकाः शब्दाः वैदिकाः  
पौराणिकाश्च विनापि श्रद्धया भवार्णवानुदरंतीति शम् ।

### श्री ज्ञानेश्वरमाऊलीसमर्थ

ननु सर्वेषामगमानां परमेश्वरनिष्ठेति प्रतिपादितं तदसत् । परमेश्वरस्यै-  
वास्तत्वात् । तत्र परमेश्वरे विप्रतिपत्तयः । परलोकस्यासद्भावात्सर्वविनाशि-  
त्वाच्चेत्येका । क्षणिकत्वाच्छून्यत्वाच्चेत्यपरा । कर्मणः फलसाधकत्वादहं-  
सिद्धयोर्नित्यत्वात्साद्यनंतत्वाच्चेत्यन्या । नापीश्वरे प्रमाणप्रवृत्तिस्तदसद्भावात् ।  
विवादगोचरत्वान्न प्रत्यक्षं प्रवर्तते । नाप्यनुमानं प्रवर्तते हेत्वसिद्धेः । नाप्या-  
गमः । शशशृंगादिवदविषयविषये प्रवृत्तस्य तस्याप्रामाण्यात् । इति प्राप्ते  
ब्रूमः । कथमीश्वरस्यासत्त्वं साध्यते ऽभावरूपमन्यद्रूपं वा । आद्ये कथं प्रति-  
योगिनिष्ठातो वाऽधिकरणनिष्ठातो वा गम्यते । नाद्यः । प्रतियोगिज्ञानस्य  
पूर्वप्रमाणावच्छेदकसंबन्धेनाविमत्तत्वात् । नापि द्वितीयः । सर्वाधिकरणस्यैकस-  
मयावच्छेदेन गोचरत्वाभावात् । पुनश्च प्रागभावरूपं परमेश्वरासत्त्वं प्रध्वंसाभा-  
वरूपमन्योन्याभावरूपमत्यंताभावरूपं वा । नाद्यः । तद्रूपस्य तस्यानादिनि-  
ष्ठतया तन्निमित्ताभावेन नाशाभावात्तदुत्पत्तौ वा नाशसंभवाद्बुभयथापि  
विप्रतिपत्तिः । नापि द्वितीयः । सत्वस्यानादिनिष्ठतया तस्य सर्वशक्त्यादिग्रहणेन  
तन्नाशकनिमित्ताभावेन ध्वंसासंभवे तदाधिकरणानुलंभाच्च ध्वंसासंभवः । नापि  
तृतीयः । तद्भेदासिद्धौ तत्सत्वहान्यभावेन वादिनः प्रतिज्ञाहानेः । नापि  
चतुर्थः । बहुविधक्षार्थकासमासपदवाच्यत्वात् ।



एवं सामान्यतः सिद्धौ पक्षाधिकेपतः पुनः  
परमेश्वरवैशेष्यं सम्यङ् निर्णयते मया ॥

यदात्मनो नित्यत्वाभावात्तत्प्रकारके परमेश्वरे कुतोऽस्तित्वसंबन्धं  
इति चार्वाकप्रलपनम् । तन्न युक्तम् । उत्पन्नः पुरुषः पूर्वजन्मसंबन्धरहितोऽ-  
स्तीत्यत्र दृष्टमात्रांगिकर्तुस्तवानुमानं विना प्रवृत्त्यभावात् । तथा चैतदनुमानं  
त्वया साध्यम् । अयमुत्पन्नो देवदत्तः पूर्वं नासीत् यन्नैवं यथा यज्ञदत्तः ।  
एवमुत्पन्नः पुरुषो न पूर्वात्मा विनष्टत्वाद्यज्ञदत्तादिवदिति । तत्प्रत्यक्षविरुद्ध-  
त्वात् स्मृतिलिङ्गेन भूतकालानुमानतो यथापूर्वापरलिङ्गेन भविष्यकालानुमान-  
तश्च प्रत्यक्षस्य कालत्रयावच्छेदाभावादात्मनाशस्य कालत्रयावच्छिन्नत्वम्-  
साध्यम् । अथवा येनानुमानेनात्मनाशस्य कालत्रयावच्छिन्नत्वं साध्यते  
तेनैवानुमानेनात्मनः सत्वमपि कालत्रयावच्छिन्नं साध्यते । निरुपाधिकाभावत  
उत्पन्नत्वात् । यद्यन्निरुपाधिकाभावत उत्पन्नं तत्तदेव कारणैकत्वात् ध्वंसाभा-  
वाच्चाविर्भूतपदार्थवत् । एवमात्मनित्यत्वे साधिते तत्प्रकारः परमेश्वरोऽपि  
सिद्ध एव ।

इति चार्वाकविप्रतिपत्तिपरिहारः

## षड्दर्शनलेशसंग्रहः

श्री ज्ञानेश्वरमाउलीसमर्थ

ज्ञानदेवं गुरुं नत्वा जननीं बोधवृद्धये

षण्णमपि दर्शनानां कुर्वेऽहं लेशसंग्रहम् ॥१॥

सर्वेभ्यः श्रेष्ठे मानुषे जन्मनि खल्वयं विचारः प्रवर्तते—

“कोऽहं कथमिदं जातं को वा कर्तास्य विद्यते

उपादानं किमस्तीह विचारः सोऽयमीदृशः”

कोऽहमिति । अहं कः को जीव इत्यर्थः । जीवस्याहंप्रत्ययलक्षण-  
त्वात्सामान्यं ज्ञानं सिद्धम् । विशेषज्ञाने जिज्ञासा । कथमिदं जातम् । इदं  
जगत्कथमुत्पन्नमित्यर्थः । को वास्य कर्ता विद्यते । जगतः कर्ता ईश्वरः क  
इत्यर्थः । इहास्मिन् किमुपादानम् । किमोत्प्रेतकारणमित्यर्थः । अनेन  
खलु को जीवः, क ईश्वरः, कथं सृष्टेरुत्पत्तिस्थितिलयाः भवंति, कथं जीवो  
नानायोनिषु संसरति, कथं चासौ विमुच्यत इति जिज्ञासोपपद्यते । कौ  
जीवेश्वरौ, कौ बंधमोक्षाविति द्वंद्वद्वयजिज्ञासैवोपपद्यते । एवं लाघववचनम् ।  
इति जीवचिंतापनोदनार्थमेव षड्दर्शनप्रवृत्तिः । दर्शनानि षट् । न्याय-  
दर्शनम् । वैशेषिकदर्शनम् । सांख्यदर्शनम् । योगदर्शनम् । पूर्वमीमांसा-  
दर्शनम् । वेदान्तदर्शनमिति । के तेषां कर्तारः । उच्यते । न्यायस्य कर्ता  
गौतमः । कणादो वैशेषिकदर्शनस्य कर्ता । सांख्यप्रवक्ता कपिलः । योगस्य  
वक्ता पतंजलिः । पूर्वमीमांसाया जैमिनी प्रणेता । वेदान्तदर्शनकर्ता  
भगवान् वादरायणः । एतेषु दर्शनेषु प्रमाणप्रमेयपरिग्रहास्त्रय एव  
पदार्था इति वा संक्षेप उक्तः । ज्ञानसाधनं प्रमाणम् । ज्ञेयं प्रमेयम् ।  
विशेषावधारणं परिग्रहः । प्रत्यक्षानुमानशब्दादीनि प्रमाणानि । जगत्  
जगत्कारणमीश्वरो जीवो बंधहेतुर्वंधो मोक्ष इति प्रमेयाणि । तत्र

नैय्यायिकाश्चत्वारि प्रमाणान्याहुः । तथा च गौतमीयं “प्रत्यक्षानुमानो-  
पमानशब्दा प्रमाणानि । इंद्रियविषयसामिप्यजन्यं ज्ञानं प्रत्यक्षम् । यथाऽयं  
घटः कंकणमिदम् । प्रत्यक्षपूर्वकमनुमानम् । तत्त्रिविधम् । कारणलिंगकं  
कार्यलिंगकं सामान्यदृष्टं चेति भेदात् । घनच्छन्नमाकाशं दृष्ट्वा वृष्टिर्भवि-  
विष्यतीति कारणलिंगकम् । पूरं दृष्ट्वा नदीमूले वृष्टिरभवदिति कार्य-  
लिंगकं । शांता त्वद्गृहादिहागता तेन सा गतिमतीति ज्ञायते । गतिं  
विना गंतुमशक्यत्वादिति सामान्यदृष्टम् । सादृश्यज्ञानमुपमानम् ।  
यथा पोलिकामदृशा रोटिका गोसदृशो गवयः । आतोपदेशः शब्दः ।  
हितकर्तृत्वे सति यथार्थवक्ता आप्तः । केवले हितैषी वा । आतो द्विविधः ।  
ईश्वरो जीवश्च । ईश्वरोक्तः शब्दो वेदः, जीवोक्तः शब्दः स्मृत्यादिः । ईश्वरस्य  
निर्दोषत्वात् वेदस्य स्वतः प्रामाण्यम् । जीवे दोषसंभवात् तदुक्तस्मृत्यादेर्वै-  
दमूलेन प्रामाण्यम् । वैशेषिकशास्त्रे प्रमाणे द्वे । प्रत्यक्षमनुमानं चेति ।  
लक्षणं पूर्ववत् । सांख्यशास्त्रे त्रीणि प्रमाणानि । प्रत्यक्षमनुमानं शब्दश्चेति ।  
लक्षणं पूर्ववत् । योगशास्त्रे भ्रमाणानि सांख्यवत् । तथा च योगसूत्रम्  
“प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि । पूर्वमीमांसायां प्रमाणानि षट् । प्रत्यक्षानु-  
मानोपमानशब्दार्थापत्यनुपलब्धिभेदात् । प्रत्यक्षादिचतुष्टयमुक्तम् । संपाद्य-  
संपादककल्पनमर्थापत्तिः । यथा देवदत्तो दिवा न भुंक्ते पीनो दृश्यते तेन  
रात्राववश्यं भुंक्ते इत्यर्थापत्तिः । सा द्विविधा । दृष्टार्थापत्तिः श्रुतार्थापत्तिश्चेति  
भेदात् । देवदत्तोदारहणेनोक्ता दृष्टार्थापत्तिः । श्रुतार्थापत्तिर्यथा । श्रुतिषु जगच्चे-  
तनाभित्युक्तम् । तर्हि किं जगत्कारणं । तत्रावश्यमविद्याकल्पनमिति । अभाव-  
ज्ञानमनुपलब्धिः । यथा भूतले घटो नास्ति । नास्त्यत्र तव माता । वेदान्तेऽ  
ऽपि षट् प्रमाणानि । व्यवहारे भाट्टनयो ह्यसाकमपि संमतः इत्युक्तेः ।  
इति षट्दर्शनानां प्रमाणनिर्णयः

अथ प्रमेयनिर्णय उच्यते । नैय्यायिकाः पृथिव्यप्तेजोमरुताख्यभूत-  
चतुष्टयपरमाण्वारब्धं घटपटाद्याकृतिविशिष्टं जगादित्याहुः । तस्य चार्यं क्रमः ।

ईश्वरादृष्टनिमित्तात् द्वाभ्यामणुभ्यां संयोगात् द्वयणुकोत्पत्तिः । त्रिभिर्द्वणुकैश्च-  
णुकोत्पत्तिः । चतुर्भिर्द्वणुकैश्चतुरणुकोत्पत्तिः । एवं महान् वायुर्महानग्निमह-  
ज्जलं महीति भूतानामुत्पत्तिः । एवं संयोगक्रमेणोत्पन्नानां विभागक्रमेण  
परमाणुपर्यन्तमपकर्षो लयः । वैशेषिका अपि जगत्स्वरूपमेवमेवाहुः । सांख्याः  
प्रकृतिपरिणामरूपं त्रयोविंशतितत्त्वात्मकमित्याहुः । तत्र बुद्ध्यहंकारपंच-  
तन्मात्राणि पंचमहाभूतानि एकादशेन्द्रियाणि चेति त्रयोविंशति तत्त्वानि ।  
निश्चयात्मिका बुद्धिः । अहमस्मीति जाग्रत्स्वप्रयोविशेषप्रत्ययोऽहंकारः ।  
शब्दस्पर्शरूपरसगंधाः पंचतन्मात्राणि । श्रोत्रग्राह्यः शब्दः । स द्विविधः ।  
ध्वन्यात्मको वर्णात्मकश्च । ध्वन्यात्मको भेर्यादौ । वर्णात्मकः संस्कृतभाषादि-  
रूपः । त्वगेन्द्रियग्राह्यः स्पर्शः । स त्रिविधः । शीतोष्णानुष्णाशीतभेदात् ।  
अंगसंकोचकः शीतः । यथा हिमस्य । अंगप्रसारक उष्णः । यथाग्नेः ।  
उभयविलक्षणोऽनुष्णाशीतः यथा कस्यापि वस्तुनः ।

# युक्तित्वानुशासनम्

श्री ज्ञानेश्वरमाऊलीसमर्थ

ज्ञानेश्वरं गुरुं नत्वा युक्तित्वानुशासनम्  
सर्वशास्त्रप्रवेशाय प्रवक्ष्यामि यथामति ॥१॥

तत्त्वं द्विविधम् । नित्यानित्यभेदात् । अविनाशि नित्यम् । नाशवद-  
नित्यम् । वेदान्तमते ब्रह्माभिन्नं सर्वमनित्यम् । तथापि यावद्भवहारं नित्य-  
मनित्यम् । तत्र तत्र वादिष्यामः । पुनस्तत्त्वं द्विविधम् ज्ञानज्ञेयभेदात् ।  
ज्ञानं द्विविधम् । साक्षिज्ञानं वृत्तिज्ञानमिति भेदात् । साक्षिज्ञानं वेदान्त-  
प्रसिद्धम् । यावद्विदेहकैवल्यं नित्यमिति पठ्यते । वृत्तिज्ञानं द्विविधम् । अहं-  
वृत्तिरिदं वृत्तिरितिभेदात् । अहंवृत्तिः प्रसिद्धा । इयमेव ज्ञाताप्रमाताकर्ता-  
भोक्त्यादिपर्यापर्यायैर्व्यवहियते । सा सर्वेषु दर्शनेषु यावन्मोक्षं नित्या ।  
इदं वृत्तिज्ञानं द्विविधम् । यथार्थमयथार्थं चेति भेदात् । व्यवहारयोग्यं यथा-  
र्थम् । यथोपयोगसंपादको व्यवहारः । वेदान्तभिन्नमते उत्पत्तिदशायामनित्यं  
लीनदशायां संस्काररूपेण च नित्यम् । भासमात्रं ज्ञानमयथार्थम् । तदुपरि-  
ष्टादुपपादयिष्ये । यथार्थज्ञानं चतुर्विधम् । संस्कारस्मृतिप्रत्यभिज्ञाप्रमाभेदात् ।  
मनसि ज्ञानस्य लीनभावः संस्कारः । स द्विविधः । यथार्थोऽयथार्थश्च ।  
यथार्थज्ञानजन्यो यथार्थः । भ्रमजन्यो ऽयथार्थः । संस्कारमात्र-  
जन्यं ज्ञानं स्मृतिः । यथा - स्मरामि पूर्वदृष्टं सरः ।  
पूर्वदेशकालसंबन्धि मानसज्ञानं वा स्मृतिः । सर्वत्रानित्यैव । पूर्वमेवोदाहरणम् ।  
स्मृतिरपि द्विविधा । यथार्थाऽयथार्था चेतिभेदात् । यथार्थसंस्कारजन्या  
यथार्था । भ्रमजन्याऽयथार्था । स्मृतिपूर्वः परत्र पूर्वदृष्टपरिचयः प्रत्यभिज्ञा ।  
सा केषांचिन्मते यथार्थाऽयथार्थाभेदात् द्विविधा । बहुषु मतेषु यथार्थैव ।

सा पुनर्द्विधा । नित्याऽनित्या चेति । तत्रेश्वरवृत्तिर्नित्या प्रत्यभिज्ञामते । जीववृत्तिरनित्या सर्वत्र । प्रमा वक्ष्यते । ज्ञेयः पदार्थः पंचविधः । सत्ता-धर्मिधर्मोपाध्यभावभेदात् । सर्वत्रानुगाऽस्तित्वव्यवहारहेतुः सत्ता । सा त्रिविधा । पारमार्थिकी व्यावहारिकी प्रातिभासिकी चेति भेदात् । त्रिषु कालेष्वबाध्या पारमार्थिकी । यथा ब्रह्मणः । विना ब्रह्मज्ञानमबाध्या व्यावहारिकी । यथा प्रपंचस्य । ब्रह्मज्ञानं विनाऽपि बाध्या प्रातिभासिकी । यथा शुक्तिरजतादेः । आश्रयो धर्मी । यथा द्रव्यम् । आश्रितो धर्मः । यथा गुणादिः । धर्मी चतुर्विधः । अविकारिसहकारिकारणकार्यभेदात् । नित्योऽपरिणाम्युदासीनोऽविकारी । यथा पुरुषः सांख्यानम् । कारणेन कार्येण च सहाखंडत्वेन वर्तमानः सहकारी । स द्वेषा । देशः कालश्चेति । ब्रह्मभिन्नः साधारणाश्रयो देशः । स वेदान्तमते आकाशरूपः । सांख्यमते तद्भिन्नः । मुक्तानां देशसंबन्धित्वादाकाशस्य चोत्पत्तिमत्वात् । वेदान्तभिन्नसर्वशास्त्रेषु नित्यत्वेनाभ्युपगतः । दिग्द्रव्यस्यापि देशोऽतर्भावः । तदपेक्षत्वात् । धर्मविचारे दिशो-नानात्वम् । कर्मणि नियमदर्शनात् । सांख्यमते गुणोपाधिना कर्मणि व्यवस्था । अतीतादिव्यवहारहेतुः कालः । स वेदान्तमते इंद्रियग्राह्यो नित्यः । सांख्यमते इंद्रियाग्राह्यो नित्यः । नैश्यायिकास्तं नित्य-माहुः । तस्य क्षणादिभेद औपाधिकः । यस्मादुत्पद्यते तत्कारणम् । तद्द्वि-विधम् उपादानं निमित्तं चेति । उपादानं त्रिविधम् । आरंभकपरिणामि-विवर्तभेदात् । महदवयव्युत्पादकमारंभकं कारणम् । यथा परमाणवः । स्वरूपपरित्यागेनावस्थांतरजनकं परिणामि । यथा दध्नो दुग्धम् । स्वरूपा-परित्यागेनावस्थांतरजनकं विवर्तम् । तद्वेदान्तिभिरधिष्ठानमित्युच्यते । यथा ब्रह्म । तत्सर्वत्र नित्यम् । निमित्तं द्विविधम् । कर्ताकरणमिति भेदात् । उपादानगोचरज्ञानेच्छाकृतिमान् कर्ता । स द्विविधः । ईश्वरो जीवश्च । विश्वकारणमाश्वरः । कर्मकारणं जीवः । आद्यो नित्योऽन्त्यो यावन्न मुक्तस्ता वदनित्यः । कुलालादिवत् । पूर्वमीमांसामते परमेश्वराभावाजीवो नित्यः

कर्ता । व्यापारवदसाधारणं कारणं करणम् । यथा दंडचक्रादिकं घटस्य । विश्वकरणं नित्यम् । इतरदानित्यम् । नैध्याधिकमते कारणं त्रिविधम् । समवाय्यसमवायिनिमित्तभेदात् । उपादानलक्षणक्रमाद्यम् । समवायिकारणे संबद्धं कारणमसमवायिकारणम् । यथा परमाणुद्वयसंयोगो ह्यणुकस्य ॥ तंतुरूपं पटरूपस्य । निमित्तकारणमुक्तमेव । एवं सर्वमपि कारणं पुनर्द्वेषा । साधारणमसाधारणं चेति भेदात् । सर्वकार्यकारणं साधारणम् । यथेश्वरादिकम् । प्रतिकार्यकारणमसाधारणम् । यथा घटस्य कुलालः पटस्य तंतुवायः । विश्वकारणं नित्यम् । अन्यदानित्यम् । यदुत्पद्यते तत्कार्यम् । ताद्विविधम् । प्रकृतिविकृतिरूपं विकृतिरूपं चेति । उत्पन्नमुत्पादकं च प्रथमम् । यथा जलमग्निजन्यं पृथिव्युत्पादकम् । यदुत्पन्नमात्रमन्यानुत्पादकं द्वितीयम् । यथा घटः । सर्वमपि कार्यं पुनस्त्रिविधम् । आरब्धपरिणामविवर्तभेदात् । स्वतो न्यूनावयवेभ्यो जन्यमारब्धम् । यथा परमाणुजन्यो द्वयणुकः । तंतुजन्यः पटः । उपादानसमसत्ताकोऽन्यथाभावः परिणामः । यथा दुग्धस्य दाधि । उपादानविषमसत्ताकोऽन्यथाभावः विवर्तः । स द्विविधः । अध्यस्ताऽनध्यस्तभेदात् । अध्यासनिमित्तकोऽध्यस्तः । तदनिमित्तकोऽनध्यस्तः । अध्यासनिमित्तकोऽध्यस्तविवर्तः । रज्जुसर्पादिः । तदनिमित्तकोऽनध्यस्तविवर्तः । कनककुंडलादिः । वेदान्ते प्रपंचोऽध्यस्तविवर्तः । मधुराद्वैते भगवद्देहोऽनध्यस्तविवर्तः । अध्यस्तविवर्तोऽनित्योऽनध्यस्तविवर्तो नित्यः । धर्म्यधिकरणवान् धर्म्याधेयो धर्म्याश्रितो धर्मः । स द्विविधः । आरोपितः स्वगतश्चेति । वस्तुन्युपाधिसंपादित आरोपितः । स द्विविधः । आपेक्षिकोऽंगीकृतश्च । अपेक्षाजन्य आपेक्षिकः । यथाऽतर्कबहिष्कारकारत्वादिः । बाह्यपेक्षाजन्यमांतर्कम् । अंतरापेक्षाजन्यं बाह्यम् । एवं परत्वापरत्वादौ सर्वत्र योज्यम् । कंचित्कालमभ्युपगतो बौद्धोऽंगीकृतः । सपक्षत्वसाध्यत्वहेतुत्वव्यधिकरणत्वादिभेदादनेकविधः । सर्वोऽपारोपितो धर्मोऽनित्यः । वस्तुन्युपलब्ध उपाध्यसंपादितो धर्मः स्वगतः । सोऽनेक-

विधोऽपि लाघवाद्दशविधः । जातिव्यक्त्याकृतिशक्तिलक्षणोपलक्षणविशेषणगुणक्रियाप्रकारविकाराधिकारस्वत्वस्वामित्वसंबंधसंख्यावस्थापेक्षाभेदात् । एकत्वे सत्यनेकानुगतत्वं जातिः । सा द्विविधा । व्याप्यव्यापकभेदात् । व्याप्या घटत्वादि व्यापका द्रव्यत्वादि । वेदान्तभिन्नमते नित्या सा । जातिमत्त्वे सति जातिपरिच्छिन्ना व्यक्तिः । जात्याश्रयो वा व्यक्तिरिति केचित् साऽनेकविधा । सा नित्यगता नित्याऽनित्यगताऽनित्याऽद्वैतभिन्नमते । जातिलिंगविशेषज्ञापकाऽकृतिः । यथा गोत्वजातिलिंगविशेषज्ञापका सास्नादिमतीयं गौरिति । अवयवसंस्थानविशेषो वाकृतिः । यथा कंबुग्रीवादिमान् घटः । पातंजलादिमते शक्यार्थाकृतिः । सा सर्वत्राऽनित्या । कार्यभिन्नत्वे सति कार्यानुभेयं कारणाधिकरणवत् कार्यजननसामर्थ्यं शक्तिः । सा मायेति वेदान्तिनो वदन्ति । कापिलाः प्रकृतिरित्याहुः । नित्येयं सांख्यमते । व्यावर्तकधर्मविशेषो लक्ष्यतावच्छेदकसमानियतत्वं वा लक्षणम् । दोषत्रयविहीनं व्यावर्तकं वा । समुदायात्पृथक्करणं व्यावर्तनम् । यथा धेन्वाः सास्नादिमत्वम् । तद्विविधम् । तटस्थलक्षणं स्वरूपलक्षणं चेति । कादाचित्कत्वे सति व्यावर्तकं तटस्थलक्षणम् यथा छत्रवान् राजा । नित्यत्वे सति व्यावर्तकं स्वरूपलक्षणम् । यथा पृथिव्या गंधवत्त्वं ब्रह्मणः सच्चिदानंदत्वम् । अजहलक्षणया ग्राहकं वा कार्येऽसंबद्धं व्यावर्तकमुपलक्षणम् । काकेभ्यो दधिरक्षतामित्यत्र काकपदं काकाऽकाकग्राहकम् । काकवद्गृहं गच्छेत्यत्रातीतकाकत्वमपि गमनेऽसंबद्धं व्यावर्तकम् । काकरहितमपि गृहं व्यावर्तयति । तद्यावन्मोक्ष साद्यनंतमैतिश्यादिति वेदान्तिनः । मोक्षेऽपि साद्यनंतमिति न्यायमकरंदक्रुदाह । स्वरूपे प्रविष्टं वर्तमानव्यावर्तकं त्रिशेषणम् । यथा नीलो घट इत्यत्र नीलत्वं वर्तमानघटविशेषणं पीतादिभ्यो व्यावर्तकम् । नित्यगतं नित्यमानित्यगतमानित्यम् कादाचित्कमप्यनित्यमेव दंडिवत् । धर्मधिकरणकस्वगतधर्मव्याप्यगुणत्वजातिमत्त्वे सति गुणानधिकरणवान् गुणः । स रूपरसगंधस्पर्शपरिमाणगुरुत्वद्रवत्वस्नेहादृष्टशब्दभेदात् दशविधः । चक्षु-



मात्रग्राह्यो गुणो रूपम् । तच्च शुक्लनीलपीतरक्तहरितकपिशचित्रभेदात्  
 सप्तविधम् । सांख्ये रूपं द्रव्यं तन्मात्रत्वात् । वेदान्ते न्याये च गुणः ।  
 पृथिव्यप्तेजोवृत्तित्वात् । सांख्यवेदान्तयो रूपमनित्यम् । नैय्यायिका  
 नित्यगतं नित्यमनित्यगतमनित्यमित्याहुः । पाकजं रूपं सर्वत्रानित्यम् ।  
 रसनाग्राह्यो गुणो रसः । स च मधुरकटुलवणाभ्लतिककफायभेदात् षड्विधः ।  
 सांख्ये द्रव्यं तन्मात्रत्वात् । वेदान्ते न्याये च गुणः । पृथिवीजलवृत्तित्वात् ।  
 यावद्वावहारं नित्यः । ब्राह्मग्राह्यो गुणो गंधः । स द्विविधः । सुरामिरसुर-  
 मिश्र । सुरमिः पुष्पादौ । विष्णूत्रादावसुरमिः । सांख्ये द्रव्यं तन्मात्रत्वात् ।  
 न्यायवेदान्तयोर्गुणः । पृथिवीमात्रवृत्तित्वात् । सांख्यवेदान्तयोरनित्यः ।  
 न्याये नित्यगतो नित्योऽनित्यगतोऽनित्यः । पृथिवीत्वसमानियतो नित्यः पुष्पादा-  
 वनित्यः । त्वर्गिन्द्रियमात्रग्राह्यो गुणः स्पर्शः । स च त्रिविधः । शीतोष्णा-  
 नुष्णाशीतभेदात् । सांख्ये द्रव्यं तन्मात्रत्वात् । वेदान्ते न्याये च गुणः  
 पृथिव्यप्तेजोवायुवृत्तित्वात् । सांख्यवेदान्तयोरनित्यः । न्याये नित्यगतो  
 नित्योऽनित्यगतोऽनित्यश्च । मानव्यवहारासाधारणकारणं परिमाणम् ।  
 सर्वधर्मवृत्ति । तत्रिविधमणुविभुमध्यमभेदात् । अवयवधाराविश्रान्तिरूप-  
 माद्यम् । सांख्यवेदान्तमतेऽनित्यं न्याये नित्यम् । यथा परमाणौ । तदभावे  
 मेरुसर्षपयोस्तुल्यत्वापत्तिरिति तेषां प्रक्रिया । सर्वव्यापकत्वलक्षणं विभुः । यथा  
 ब्रह्मणः परिमाणम् । सर्वत्र नित्यम् । अणुविभुमिन्नं मध्यमम् । यथा घटादौ दृश्यते ।  
 सर्वत्रानित्यम् । नृस्वदीर्घयोरेतास्मिन्नेवांतर्भावः । पतनासाधारणकारणत्वे सति  
 आकर्षणजनकं गुरुत्वम् । तच्च सर्वत्र स्थूलेषु दृश्यते । यावत्स्थूलमनित्यं भाति ।  
 आकर्षणं न गुणः किन्त्वापेक्षिको धर्मः । सामान्यविशेषयोस्तथा दर्शनात् ।  
 लघुत्वमपि न पृथक् गणनीयं न्यूनगुरुत्वापेक्षाजन्यत्वात् । आद्यसंपदनासा-  
 धारणकारणत्वे सत्याद्रजनकत्वं द्रवत्वम् । तत् द्विविधम् । सांसिद्धिकं  
 नैमित्तिकं च । सांसिद्धिकं जलादौ । नैमित्तिकमग्निसंयोगाज्जलसंयोगाद्वा